



نمبر شمار	عنوان مضمون	مضمون نگار	ہندو صفحہ	جلد
۱	معروضات خاص	مدیر انجم	۱	۱
۲	میرانی صاحب ادارہ شیون کی حمایت	"	۲	۲
۳	نہرو رستائی	"	۳	۳
۴	ایڈیٹر اصلاح کے فرار پر ایک دلچسپ	نامہ نگار لکھنؤی	۶	۴
۵	فقہ قرطابین سلمہ غصب خلافت پر	مولوی خادم حسین صاحب	۹	۵
۶	سرسری نظر	مدیر انجم	۲۰	۶
۷	جنگ بلقان اور سلطنت ترکی	"	۲۱	۷
۸	ہلال احمد سے تعلق علی اسلام کا فتویٰ	"	۲۴	۸
۹	ہنگامہ اجودھیا و فیض آباد	"	۲۵	۹
	مضامین متناظرہ	"		

مطبوعہ المطابع و منہج لکھنؤی
 دفتر خزانہ دارانہ سرائے

قواعد رسالہ انجم

- (۱) یہ رسالہ ۴ مہینہ میں دوبار یعنی ہر چھ مہینہ کی ۲۱ تاریخ کو انشاء اللہ شائع ہوگا اگرچہ (۲) رسالہ کا خالص حجم علاوہ شہتارات وغیرہ کے عموماً ۳۲ صفحہ کا ہوگا اور عند الضرورت اس میں زیادہ ہو سکتا ہے۔ (۳) عام چندہ موافق ذیل کے ہوگا اور خاص طور پر جس کو جو توفیق ہو۔

سالانہ	سے
شش ماہی	۱۰
سہ ماہی	۵

- حاکم غیر سے صرف بقدر زیادتی محصول اک اضافہ کر لیا جائیگا۔ (۴) چندہ بہر حال پیشگی لیا جائیگا۔ (۵) رسالہ کا آغاز سال ماہ محرم سے ہوگا۔

- (۶) جو محتاج میان سال میں خریداری کرے گی اگر نصف سال نہوا ہوگا تو انکی خدمت میں جو سہ سو فیصد کے کل سائل بھیج کر شروع سال سے انکو خرید بھیجا جائیگا اور بعد نصف سال کے انکو اختیار ہوگا چاہے شروع سال اپنی خریداری قائم کرائیں اور چاہے فروخت نہوں کی قیمت موافق نقشہ قیمت انجم کے جویں۔

- (۷) جو صاحب مستقل خریدار انجم کے ہیں انکو اختیار ہوگا چاہیں ایک سال کے لیے اپنے نام سالانہ کی گارنٹی چاہیں ۳ روپیہ قیمت کی کتاب قرآن مجید سے تسلیم۔ (۸) قدیم خریداران انجم کو ہر سال ایک کتاب و روپیہ قیمت کی انعام میں دی جائیگی۔

مقاصد رسالہ انجم

انجم کا اصلی مقصد حمایت اسلام و مسیحیت میں جو مسلمانوں عقائد و خیالات و خصائل و عادات و عبادات و معاملات کی اتباع و شریعت حقہ محمدیہ (علیہ السلام) و صلوات و سلام کی اور مخالفت و شریعت حقہ کی حتی الامکان بچانا۔

ان پاکیزہ مقاصد کے حاصل کرنے کے لیے حسب ذیل عنوانات اختیار کیے گئے ہیں۔

- (۱) زہد و رقاوت و حسید و کفر الفاظ میں مضامین تصنیف کہ لیا جائے اس ذیل میں انشاء اللہ تعالیٰ بہت سے عجیب و غریب واقعات و دیکھ اور بہت سے مفید نوثر تصانیع و حالات پر یہ ناظرین کو (۲) اہل علم کی مرسلات جو خاص میں بھی ضروری سائل سے متعلق (۳) غیر مذہب اندوزی و برائیوں کی ملامت و اسلام کی حفاظت و اسلام کی حقیقت کا تمام مذاہب پر اظہار۔

- (۴) ہر چہ میں کچھ حصہ جدید و جدید اسلامی خبر و کتاب بھی خبریں جہاں تک ممکن ہوگا کمال تحقیقات کے بعد لکھی جائیں گی۔ (۵) ہر سال جو کتاب انعام میں تجویز کی جائیگی وہ انشاء اللہ ہر وقت اکثر شریف و صالحین میں کسی کی مستند و مفید تصنیف کے ترجمہ ہوگی۔

ترجمہ ہولی

تعداد	ماہوار	سہ ماہی	شش ماہی	سالانہ
نصف کالم	۵	۱۰	۱۵	۲۰
ایک کالم	۱۰	۲۰	۳۰	۴۰
پورا صفحہ	۲۰	۴۰	۶۰	۸۰

اتفاقی اشتہار فی سطر کالم ۴۰ اجرت نیمہ فیصدی بشرطیکہ قواعد و اکیڈم کے خلاف نہ ہو۔

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

انجم لکھنؤ یوم دوشنبہ

ذیحجہ ۱۳۳۵ھ

عید انجمی کی نماز لکھنؤ اور لکھنؤ کے اطراف میں یوم پنج شنبہ و ہم ذیحجہ کو پڑھی گئی۔
انجم کا یہ نمبر اس سال کا آخری نمبر ہے۔ آئندہ پچھ انشاء اللہ تعالیٰ سال نو یعنی ۱۳۳۵ھ کا پہلا نمبر ہوگا۔

۶۱۔ ذیحجہ کا پہلے چھ حسب معمول قدیم بوجہ تعطیل عید انجمی شائع نہ ہوگا۔ انجم کے لیے سال بحرین یہی دو تعطیلین رکھی گئی ہیں ایک عید الفطر کی۔ دوسری عید انجمی کی۔ اسکے علاوہ نہ سالگرہ کی تعطیل ہوتی ہے نہ اور کوئی۔ یہ دونوں تعطیلین بھی محض اس لیے قائم کی گئیں کہ ان سے شعرا اسلامہ کی عظمت ظاہر ہوتی ہے۔

آئندہ مہینہ میں سالانہ چندہ کے ویلور و انہ ہونگے، زمانہ کا مذاق دیکھتے ہوئے یہ تو کیا امید کیا کہ ویلور کی واپسی بالکل نہ ہوگی۔ لیکن اگر یہ واپسی فی صدی دس سے تجاوز نہ ہوئی تو امید کر لیں گے کہ سال انجم کی ترقی کا سال ہوگا۔ کاغذ نگہائی چھپائی کے لحاظ سے بھی مضامین کے لحاظ سے بھی اور پابندی وقت کے لحاظ سے بھی۔

نامہ انجم سے قوی امید ہے کہ وہ اس مضمون کو سرسری نظر سے نہ دیکھیں گے اور اس بات کی کوشش کریں گے کہ انجم کی ترقی کا ذریعہ بنیں نہ تنزل کا۔ جس کے دل میں کچھ بھی درود ہے اسکے لیے اسی قدر

لکھنا کافی ہو ورنہ بڑے بڑے فقہی بے سود ہیں۔ جن اصحاب کو کوئی عذر واقعی ہو اور وہ اس کے سبب چند روز کی ہمت مانگنا چاہیں یا آئندہ انکو خریداری منظور ہو تو براہ کرم اس مضمون کے دیکھتے ہی ایک اطلاعی کارڈ دفتر ہدایت میں بھیجیں۔

مرزائی صاحبان اور شیعوں کی حمایت

اگرچہ مرزائی صاحبان سے شیعوں کی حمایت کا سرزد ہونا نہایت بعید تھا کیونکہ اس فرقہ کے اکابر مثل مولوی عبدالکریم صاحب وغیرہ کے اس فرقہ کے روکیو لے لے اور اسکو بدترین کلمہ گویان اسلام میں سمجھنے والے تھے مگر حسام الدین صفائی صاحب اور ایڈیٹر صفائی صاحب نے ثابت کر دیا کہ حق سے مقابلہ کرتے وقت ہر مذہبی گروہ نے کیلئے تیار رہیں۔ انجم کے گزشتہ نمبر میں صاحب صفائی کی تحریر پر کچھ لکھا گیا تھا اور بعض لطائف کا حوالہ نمبر ۱ پر کیا گیا تھا چنانچہ مختصر ایک لطیفہ درج ہے

حسام الدین صاحب صفائی آبادی یہ چاہتے ہیں کہ شیعوں کا ایمان قرآن پر ثابت کر دیں اور انکی صحیح ترین روایات اور انکے اکابر کے عقائد سے انکے بندہ لرینے ہی پر قناعت نہ کریں بلکہ ایک زبردست اور بدیہی دلیل کو بھی مبارکہ کے غبار میں چھپا دیں وہ زبردست دلیل یہ ہے کہ قرآن موجود جمع کیا ہوا خلفائی ثلاثہ رضی اللہ عنہم کا ہے اور شیعوں کے اعتقاد کے موافق معاذ اللہ حضرات خلفائی ثلاثہ دیانت و امانت سے بالکل بے بہرہ تھے اور ہرگز کسی طرح قابل اعتبار و اعتماد نہ تھے لہذا انکے جمع کیے ہوئے قرآن پر شیعوں کو ہرگز اعتبار نہیں ہو سکتا۔

اس زبردست دلیل کو حسام الدین صاحب اس طرح مٹانا چاہتے ہیں کہ فرماتے ہیں قرآن کو خدا نے کتاب کہا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ عہد رسالت ہی میں لکھا گیا تھا خلفائی ثلاثہ نے اسکو نہیں جمع کیا کیا حسام الدین صاحب یہ بھی نہیں جانتے کہ گو عہد رسالت میں کتابت قرآن کا انکار نہیں ہے بلکہ ہیات کذائی جمع و تالیف انکی البتہ خلفائی ثلاثہ کا خصیصہ ہے۔ مگر لفظ کتاب کا اطلاق اس بات سے بالکل سکتا ہے۔ لفظ کتاب ہرگز کسی زمانہ معین میں کتابت ہو جانے پر دلالت نہیں کرتا۔ بلکہ لفظ کتاب کا اطلاق صرف اس بات کو چاہتا ہے کہ اس شے میں سلامتی کتابت کی ہو۔ خواہ وہ صلاحیت کسی زمانہ میں ظہور پزیر ہو۔ فقط

نہد ورقائق

سلسلہ کے لیے انجمن نمبر ملاحظہ ہو

حفظ حق میں نہ کچھ غلط آئے	صاف اس گھر سے وہ نکلا تو	شام دین کو نہ کچھیں میدان	کور ہو جائیں چشم بہ بینان
صاف آجائیکا قمرین دماغ	رات میں گل ہوا جو دیکھا طرح	چشم انجم کی دید بانی ہو	درد شب کو نہ کا سیانی ہو
تھیرا ان کا فروں نے آگے رکھا	الغرض جب یہ ہو چکا سامان	بال اوسکا اگر گیا بیک	مہ کو ہو گا کلنگ کا میک
بیسرے بستر پر تم ہو خوابید	کہ نہ تنہائی پر ہو رنجیدہ	لب بجز تمسا پہ یہ آیا	آپ نے یہ علی سے سہرا ہا
جو حفاظت میں میری کھی میں	لوگوں کی کچھ امانتیں بھی ہیں	تکو کفار سے نہ ہو گا ضرر	بے خطر میری اور وہ لو چادر
کافروں سے بچو سواس	طیبہ میں آئو جلتے پاس	اور راہ مدینہ پھر لینا	ماکون کو تم اونٹے دیدینا
پیش دروازہ کافران لعین	نکلے گھر سے محاطب لعین	گھرنے آواز دی خدا حافظ	جاتے اب ہم میں کبریا حافظ
پڑھنے لایضہ میں مک لیں	اپنے لیکے ایک شت طین	آئین پھیلا میں رو برو کر	منتظر تھے خروج سرور کے
آپ وانے نکل گئے بیباک	جھونک کرو چشم و سر پہ قبا	بسر و شہم ہراولی الایضا	پھینک دی ہاتھ سے سو کفار
نور سے نار یوں کو کیا نسبت	کیسے وہ دیکھتے خ حضرت	مردم دیدہ رہ گئے ششدر	کافروں کو نہ آنے آپ نظر
سر پہ تھی اُنکے گردش ایام	آنکھوں میں خاک گر گئی تھی کام	کو چشموں کو سو جھٹا لیا خاک	نے اشل آنکھوں نے تھی آگے ناک
ہوئی کوری انہیں پسندید	اونکے دیدے تھے عین دید	کی پئے قتل مشورت کیونکر	گر نہ گردش دونوں کی تھی سر پر
کس لیے تم کھڑے ہو فکر کیا	آیا ابلیس ادیرہ پوچھیا	کر گئے کافروں کو خاک بسر	قصہ کوتاہ سد ہائے جب سرور
جھونک کر تم ہوئی آنکھیں کھلا	ولادہ تو نکل گئے بیباک	ہیں پے قتل مصطفیٰ حاضر	کیا ہر اک نے دعا ظاہر
ہاتھ پھیر سہون نے منہ پر	آگے شیطان نے یہ سوچا ہا	تم کھڑے ہی ہے مجھے خبر	کر گئے وہ تو اس مکان سے سفر
بیزرد کو عقل تھے کم میں	لیکے پوری طرح ہوا یقین	وجہ نادیدگی یہ ہاتھ آئی	کلنگ آنکھوں نے خاک کی پائی
کسے آگے چلے گئے کیسے	یان سے تشریف لیکے کیسے	آپ اندر سے آئے کب باہر	کتے تھے ہم کھڑے ہے در پر
فرش پر ہزاراب کو دیکھا	جاگے جب جاگے خواب کو بچھا	دیکھا لینا کسی کو بستر پر	جھانک کر کی نظر سو بستر
آپ نے کہ جانا نہیں	آگے شب میں کمان مجھ میں	کچھ کو اپنے ابن عم کی خبر	پوچھا تنہا بڑے ہو تم کیونکر

پس وہ اشرار ہو کے ناکام در بدر مائے مائے خاک بسر لیکھ لٹا کھائے انکو سراغ حال لکھو رسول برحق کا کافروں کو ہونی آگاہی عالم انتظار تھا مست غیب طر قوا کی تھی آواز ہر قدم پر تحافتہ محشر پاکے صدیق پانوں کی آہٹ اسی جاسب کو خیر باد کہا سرعشاق کو کیا پامال نقش پاتا نہ موزین پیمان دیکھتا یا جو دیدہ بلیس رہگذر کی زمین کا تھا چال دوش پر کر یا بنی کو سوار بخت صدیق تھا بندی پر پاسے اقدس تھے قرۃ العین برسر کوہ ثور جا پو سچے آپ کے رخ کی وہ دنیا بھیلی غیرت حق کو یہ ہوا منظور شام نیسومین صبح ہو نہا	پھرے دانے بغیر میل مر ام بخت برگشتہ سان پھر شب بھر تھی شب آگ ل خرو کا چرغ کبریا کے جیب مطلق کا چھو بگرا ہون کو تھے ہی انتظاری تھی سو تھی بھی شد تھی اس انداز سے خرام نا قم باؤنی تھی گویا ہر ٹھوکر کنکے یا لراش اقدم بھٹپا نہ ذرا بھی کسی کو یاد کیا لیا پیرو نے کفش پانوں کا چشم حاسد پیائے پاک نشان خون بہاتا نظارہ رگ گل تھا اگر زائیں میں سخت محال گلبدن کو کیا گلے کا ہار نجم طلح تھا ارجندی پر دیدہ و دل کو تھا سرو چین تیر ز قار جون صبا پونچے چاندنی صاف ہو گئی سلی چشم بد و سراپ ہوں مستور لیلة القدر ہو بلا گردان	نما قی وہ حبیبی سے ہوے رہے ان تجوین مشغول ناظر اچھو کا فرو کو ہیا آپ جب یون خدا کی قدرت منتظر اپنے گھر میں تھے صدیق ناگہ آئے رسول عالیشان قاسم نازین قیامت چال کب کوئی اس صدا سے عادی نہ اپنے اہل و عیال کو چھوڑا ساتھ جب یار غار کو پایا ہو میں نعلین جبکہ پاؤں سے دو سبکہ ناز تھی آپ کی کف پا سنگرز و نئے راہ تھی پر خار ہو گئے پاسے نازین مجروح بار اٹھایا سبک نبوت کا دوش پر آپ کو تھا ہموے دل بھی ٹھنڈا تھا رات بھی ٹھنڈی نور پر نوحی کا چمکا نور دونوں برو ہلال تابندہ غار میں آپ جلوہ فرامین پس ابو بکر پیش غار آئے	متعرض ہر کچھ علی سے ہوے ہاتھ آئین کمین جناب رسول جستجو میں ہیں وہ سرگردا نکلے کا شانہ نبوت سے تا ہوں حضرت کے ہر دلیق رفیق حفظ حق پیش و پس جلویں و ان دل عشاق ہوتے تھے پامال وہی سننا جو تھا سراپا گوش وطن و ہم وطن سے منہ موڑا آپ نے وانے کو چ فرمایا بس چلے انکھون کے بل حضور ورق گل سے نازکی میں سوا دو قدم چلنا ہو گیا و ستار یار کو پہونچا جس صد روح نہ گران پایا بوجھ حضرت کا پیر کو آنکھوں سے لگا ہوا لی پہاڑوں کی راہ بگداز دی تھی تنجلی خدا کی برسر طور صوت ماہ نو و درخت زندہ تا نہ کفار کو نظر آئین سید المرسلین سوار آئے
--	---	--	---

وان دیا و دش سے نبی کو تار	اور با صد ادب یہ کی گفتار	اک ذرا آیا بھی دین باہر	پہلے میں جاؤں غار کے اندر
تا کہ ہو غار میں جو کوئی شے	آپ کی جانے وہ دور ہے	میری ہی جان فلے خضرؑ	پہنچے جگہ جو کچھ سمیٹ ہو
بدتون سے ہر غار تیرہ و تار	ہو گیا ہوگا جاے مور و مار	عرصہ سے چشم غار ہر بنیور	تقبول کا دیکھنا ہی جگہ ضرور
صاف کر دو زمین سارا گرد و غبار	بند کر دوں ہر ایک نقبہ غار	پس ابو یوسف حب اخلص	جان ناری تھا جیکہ شیشی گھا
کہہ کے یہ غار کے گئے اندر	غار کو صاف کر دیا جا کر	تھے جو سوراخ غار میں جو	بند کر کے انھیں کیا تا بو
پھاڑ کر اپنی بے بہا چادر	بند سوراخ کر دیے کیسر	ایک سوراخ رہ گیا باقی	اور نہ کپڑا پاؤں باقی
پاسے بنداد سکوا ستوار کیا	واہ کیا بند و بست غار کیا	بعد از ان دی حضورؐ کو تکلیف	یعنی اب آپ لایے تشریف
رکھکے پا چشم غار میں سرور	چشم بہ دور جب گئے اندر	کسل رہ سے نکال پھینچا تھا	خواب کا وقت آن پہنچا تھا
سو گئے جاتے ہی ہانپہ جناب	آگیا چشم ز گسین میں خواب	زانویار کو کیا بالین	پردہ چشم غار تھا قالین
یار کو اپنے سرفراز کیا	استراحت کو پا دراز کیا	غار تھا عین و بدہ شاق	مردم دیدہ تھے زین شاق
بہر دید رنج پسندیدہ	مردم دیدہ آئے درویدہ	ایک سوراخ تھا چو اپنے بند	رہتا تھا او میں ایک مار زند
بوے گیسو نے اس کو مست کیا	اپنی بانی سے اس نے جست کیا	باہر آئے کی اس نے خوش کی	سدرہ پیر پا کے کاوش کی
پاؤں میں یار غار کے کاٹا	کچھ افعی نے مار کے کاٹا	ہے ثابت قدم مگر صبیح	واہ جب یوں ہو جان ثاؤر
خبط کی زخم مار کی و غلش	پیر کو مطلقاً ز دی جنبش	استراحت میں نہ آئے نخل	خوابش میں نہ آپ ہوں بیکل
لیکہ تکلیف کا ہوا جو فور	صد مدد روح نے کیا مجبور	اثر زہر جب ہوا طاری	اشک آنکھوں سے ہو گئے جاری
مبوی بارش سرشک کی ہر سو	رنج سرور پہ بھی گئے انسو	آنسو نے جو تر ہو چسار	خواب سے آپ ہو گئے بیدار
سبب گریہ یا سے پوچھا	سانپ کے کاٹنے کا حال سنا	زخم کی جا لگایا آب دین	آب دیوان تھا وہ لعاب دین
فوراً آب دین سے پانی شفا	تھا دم عیسوی لبونہ فدا	اثر زہر ہو گیا زائل	طرفہ تریاق تھا بہ الحاصل
غار میں اپنے یار جانی کی	حفظ حق نے نگاہ بانی کی	سن چکے حال اندرون غار	اب ستو حالت بر و ن غار
	قدرت کبریا ہو یہ اتھی	سب حفاظت کی بات پیدا تھی	

ایڈیٹر اصلاح کے قرار پر

ایک

دلچسپ گفتگو

۲

ایک دوسرا شیعہ - جناب کی خدمت میں جانے کی کیا ضرورت ہے۔ اُنکو ایسی باتوں میں تکلیف دینا داخل گستاخی ہے۔ کوئی بڑا اہم معاملہ ہوتا جس کے فیصلہ میں معمولی علما کو دقت درپیش ہوتی تو البتہ اُنکو تکلیف دینا مناسب تھا۔“

پنڈت جی - کیون صاحب! یہ جناب کیا کسی کا نام ہے؟
 مین - نام تو نہیں ہے۔ مگر آپ سمجھ لیجیے کہ شیعہ حضرات کو شروع ہی سے لقب دینے کی بڑی مشق ہے جس کو جو لقب چاہتے ہیں دیتے ہیں۔ جس کو چاہا امام بنالیا جس کو چاہا شہید کا لقب دیدیا۔ ان کے یہاں ایک مولوی ناصر حسین ہیں اُنکے یہاں تین پشت سے رواہل سنت کا کام ہوتا ہے۔ اور اسی کام میں رات دن مشغول رہتے ہیں۔ اس خدمت کے صلہ میں اُن کو جناب کا لقب دیا گیا ہے۔“

پہلا شیعہ - کیون صاحب! ہم نے کس کو امام کا لقب دیا اور کس کو شہید کا لقب دیا؟ یہ القاب تو خدا کی طرف سے جسکو ملے ہیں ملے ہیں۔ ہم کون دینے والے ہیں؟

مین - ہاں اس کا ثابت کرنا میرے ذمہ ہے۔ مین آپ کو دکھا دوں گا کہ آپ نے کیسے کیسے لوگوں کو یہ اور مثل اسکے دوسرے القاب دیے ہیں۔ مگر براہ کرم ایک تھوڑا سا صبر فرمائیے پہلے وہ مرحلہ طو ہو جائے چاہیے جس پر گفتگو شروع ہوئی تھی۔“

دوسرا شیعہ - حضرت - وہ مرحلہ نہ تو ملے ہوا ہے نہ ہوگا۔ تیرہ سو برس گزر گئے ہیں۔ وہ تو اب کیا ملے ہوگا۔“

مین - صاحب وہ تو کوئی ایسی بات نہیں - صرف یہ ہے کہ میں پرچہ اصلاح میں آگیا دیکھا دوں
 کہ ایڈیٹر اصلاح نے ایڈیٹر انجم کو دعوت مناظرہ دی اور ایڈیٹر انجم مستعد ہوئے ایڈیٹر اصلاح سے وقت
 و تاریخ دریافت کی جس کا جواب انھوں نے یہ دیا کہ جس وقت اور جب چاہے آئیے باتشائی یوم عید تہ
 پھر میں آپ کو اصلاح میں یہ بھی دیکھا دوں کہ ایڈیٹر اصلاح نے سوال کے پرچہ میں دو شرطیں برصاویں
 آویں یہ کہ ۱۵ - سوال تک کچھ ہو چنچ جائے - دوسرے یہ کہ فلان فلان دو اشخاص کو حکم بنا کر اپنے
 ساتھ لائیے - اور یہ اشخاص ایسے ہوں کہ ہرگز ایڈیٹر صاحب انجم کا کوئی اختیار و اقتدار ان پر نہیں اور
 بعض تو ایسے ہوں کہ ہرگز وہ کسی طرح اس کام کیلئے راضی نہ ہوں گے - بس یہ مضامین میں اصلاح میں
 دیکھا دوں چلیے قصہ تفصیل - اور جبکہ آپ جانتے ہیں کہ یہ قصہ نہ طرہ ہوا ہر نہ ہوگا تو پھر آپ ناواقف سنیں
 چھیڑتے کیوں ہیں - پنڈت جی کے سائیس کو آپ نے کیوں چھیڑا؟ اسے شیعہ ہونے کی کیوں غریب
 دی -

دوسرے شیعہ - حضرت یہ ان کی (پہلے شیعہ کی طرف اشارہ کر کے) نادانی ہے - اب معاف کیجئے
 اور اس گفتگو کو بانیے دیجیے - ان باتوں میں اچھے دل برے ہو جاتے ہیں -

مین - صاحب - کوئی معاف کرنے کی بات نہیں - نہ آپ نے میرا کچھ قصور کیا ہے نہ انھوں نے
 اور میرے خیال میں تو اس گفتگو سے بڑے دل اچھے ہو جانے چاہئیں نہ برعکس -

پنڈت جی - واقعی آپ سچ کہتے ہیں - اس میں کسی کے برامانے کی بات نہیں - اصل بات یہ تھی
 کہ میرا صاحب مجھ سے کہا کرتے تھے کہ مباحثہ میں سنیوں کے مولوی بھاگ جاتے ہیں - اس کا حال اب
 مجھے معلوم ہو گیا کہ سنیوں کے مولوی نہیں بھاگتے بلکہ شیعہ کے مولوی بھاگ جاتے ہیں -

پہلا شیعہ - واہ پنڈت جی واہ - خوب حق دوستی ادا کیا - یہ آک طرفہ فیصلہ؟
 پنڈت جی - میان جی - مجھ سے تو تم صاحب سلامت تک بند کر چکے - حق دوستی کیا - اور کیا

حق دوستی کا تمہارے بیان میں مطلب ہے کہ بے ایمانی کر کے خواہ مخواہ تمہاری طرفہ داری کروں - اور ایک طرفہ
 فیصلہ تو میں نے نہیں کیا - میں نے تو تمہاری بھی تقریر سنی اور انکی بھی -

اس گفتگو میں اور بھی بہت سی متفرق باتیں ہوئیں جو مجھے یاد نہیں رہیں۔ وقت لاٹری بری کا ختم ہو گیا۔ اور جلسہ برخاست ہوا۔

دوسرے دن پھر میں لاٹری بری گیا۔ پنڈت جی تو غٹوڑی دیر کے بعد کٹر لینا لے۔ مگر وہ شیخ صاحب نہ آئے۔ پنڈت جی نے مجھ سے کہا کہ صاحب آج صبح کو بڑے سویرے وہ میر صاحب میرے گھر پہنچے اور کل کی باتوں کا پھر اعادہ کیا۔ میں نے کہا: بتاؤ ایڈیٹر اصلاح کے حوالہ سے جو باتیں سنی صاحب نے بیان کی تھیں وہ صحیح تھیں کہ نہیں؟ میر صاحب نے اقرار کیا کہ ان وہ باتیں صحیح تھیں بے شک ایڈیٹر اصلاح نے خود ہی دعوت دی اور خود ہی مناظرہ کو ٹال گئے۔ مگر اسکی اصل وجہ یہ کہ اول تو ایڈیٹر انجم لسان بہت ہیں۔ اور آپ جانتے ہیں کہ اسی لسانی کی بدولت جھوٹا مقدمہ سچا اور سچا جھوٹا ہو جاتا ہے۔ دوسری بات یہ کہ اگر یہ جلسہ ہوتا تو بڑا فساد ہو جاتا۔ اور ہم لوگ فساد کے پاس نہیں جاتے۔“

میں نے انکو بہت قائل معقول کیا کہ اگر یہی بات تھی تو پہلے دعوت کیوں دی۔ کیا پہلے سے ایڈیٹر انجم کی لسانی سے واقف نہ تھے؟ کیا پہلے سے نہ جانتے تھے کہ جلسہ ہوگا تو فساد ہو جائیگا۔ اصل بات یہ کہ پہلے سمجھے تھے کہ ایڈیٹر انجم پر لے گھر میں مباحثہ کیلئے کیوں جانے لگے شل مشورہ کہ کتابھی اپنے گھر میں شیر ہوتا ہے۔ مگر جب ایڈیٹر انجم نے اسکو بھی منتظر کیا تو لگے میان بغلین جھانکنے۔ آخر بھاگ کھڑے تھے بس میر صاحب بس۔ اب باتیں نہ بناؤ۔ مجھے معلوم ہو گیا۔ تمھارے مذہب میں کچھ جان نہیں ہے۔ یہ ہنر میں نے اپنے ٹیس کو آواز دی۔ اور انھیں میر صاحب کے سامنے سب قصہ اُسے سنایا۔ اور کہا کہ تمھارا دھرم بڑا طاقت دار ہے۔ تم ہرگز اسکو نہ چھوڑنا اور کسی کے ہکٹانے میں نہ آنا۔

پنڈت جی کی یہ گفتگو شکر میں نے شکریہ ادا کیا۔ اور اُسے اجازت مانگی کہ اس گفتگو کو نتائج کر دیا جائے پنڈت جی نے اجازت دی۔ مگر اپنا اور ان شیخ صاحبوں کا نام مخفی رکھنے کی تاکید کر دی۔ اور مجھے ان کا نام معلوم بھی نہ تھے۔

۱۰ اتم۔ ایک نامہ نگار لکھنؤی۔

قصہ قرطاس و مسئلہ غصب خلافت

پہ سرسری نظر

خدا کی قدرت ایک طرف شیعوں کے عام اعتراضات اور دوسری طرف ائمہ پاک اہلبیت علیہم الصلوٰۃ والسلام کی احادیث و روایات پر جہان تک غور و خوض کیا جائے تو یہ اندوہناک نتیجہ عقل رسا اور ادراک نکتہ سنج پر زیادہ عرصہ تک مخفی نہیں رہ سکتا کہ یہ گروہ ایک حد تک فاش غلطیوں اور غلط فہمیوں کا شکار ہوتا رہا ہے۔ من جملہ اُن بڑی بڑی غلط فہمیوں کے جو صہا برس سے نزاع شیعہ و سنی کا باعث ہو رہی ہیں۔ ایک غلط فہمی مسئلہ خلافت کے متعلق بھی ہے یعنی شیعہ کہتے ہیں کہ حق خلافت بلا فصل جناب علیؑ کا تھا، حضرت عمرؓ نے مزاحمت کی اور علیؑ کا حق چھین کر ابو بکرؓ کو دیدیا اور بنا اس غصب کی قصہ قرطاس پر ہے۔ اتفاق سے ایک دور روایات بخاری میں بھی ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہیں۔ جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مرض الموت میں قلم و دو آہنگائی تھی۔ اس ارادہ سے کہ ایک ایسی وصیت لکھ جائیں جس سے مسلمان گمراہ نہ ہوں۔ لیکن بعض صحابہؓ نے کہہ دیا کہ ہم میں کتاب خدا موجود ہے اور وہی ہدایت کے لیے کافی ہے، اسیلئے وصیت لکھنے لکھانے کی تکالیف اس نازک وقت میں رسول پاک کو دینا مناسب نہیں، وغیرہ وغیرہ۔ شیعوں کو اس روایت سے یہ غلط فہمی ہوئی کہ وصیت مذکورہ خاص حضرت علیؑ علیہ السلام کی خلافت بلا فصل کی غرض سے ہی لکھی جاتی تھی۔ اور جن صحابہؓ نے اسکی مخالفت کی انکو بھی یہ غرض معلوم ہو چکی تھی، اور اُن مخالفین کے سرغنہ عشر ہی تھے۔

باوجودیکہ بخاری کی روایت کیا بلحاظ اصول محدثین اور کیا بلحاظ خود مضمون حدیث کے قرآن مجید اور شان رسول کریم کے منافی ہے۔ پھر بھی شیعہ اسکو بمنزلہ حدیث متواتر قطعی الصدور کے

اتے ہیں اس قصہ قرطاسی کو انھوں نے بیان تک شہر کر دیا کہ اب اس سے انکار کرنا گویا امر واقع کا انکار ہے۔ شرعاً شیعہ اس کو اپنے کلام میں منظوم بھی کر چکے ہیں چنانچہ ایک لکھنوی شاعر کہتا ہے:

خط وہ لکھتا ہے تو لکھنے نہیں دیتے ہیں قریب۔

ما جرایہ بھی کم از قصہ قرطاس نہیں

اس تمہید کے بعد ذیل میں چند ایسی حدیثیں ہدیہ ناظرین کیجاتی ہیں جس سے قصہ قرطاس اور غضب خلافت دونوں شبہات ایک آن میں انشاء اللہ رفع ہو جائیں۔ وہ یہ:

اول۔ کتاب اکمال الدین و اتمام النعمۃ مصنفہ شیخ صدوق میں ایک لمبی حدیث ہے جس کا مطلب محضاً بقدر الحاح جتنی ہے کہ جب محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنی نبوت کو پورا کر چکے اور اپنے ایام (حیات) کو کامل گزار چکے تو اللہ تعالیٰ نے آپ کی طرف وحی فرمائی کہ یا محمد قد نصبت نبوتک اشکلت ایامک فاجعل العلم الذی عندک والایمان والاسم الاکبر ومیراث العلم واثار النبوة عند علی ابن ابیطالب علیہ السلام فانی لم اقطع العلم والایمان والاسم الاکبر ومیراث العلم واثار علم النبوة من العقب من یتک کما لم اقطع ما من بیوتات الانبیاء الذی کانوا ینک وبن ابیک آدم الخ یعنی اے محمد تم نے اپنی نبوت کو پورا کر دیا اور اپنے ایام کو کامل، پس جو علم اور ایمان اور اسم اکبر اور میراث علم اور ترکات انبیاء تمھارے پاس ہیں، سب علی ابن ابی طالب کو حوالہ کر دو، تحقیق میں اُس علم اور ایمان اور اسم اکبر اور میراث علم اور اثار علم نبوت کو چھپے تیری اولاد میں بھی قطع نہیں کرونگا جیسے کہ میں نے اُن انبیاء کے گھرانوں سے قطع نہیں کیا جو کہ تیرے اور تیرے باب آدم کے درمیان میں گزرے ہیں۔

اکمال الدین مطبوعہ ایران ۱۲۵ صفحہ ۱۲۔

دوہم۔ علامہ باقر مجلسی فرماتے ہیں در احادیث بسیار از ائمہ اطہار صلوات اللہ علیہم تقدل است کہ حق تعالیٰ علوم جمیع پیغمبران را از بر لے حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم جمع کرد و آنحضرت ہمہ ابا و صیبا خود بمیراث داد و آنحضرت رسید توریت و انجیل و زبور و صحف آدم و شیث و ادیس و ابراہیم و کتابا جمیع پیغمبران صلوات اللہ علیہم اجمعین یعنی ائمہ اطہار کی بہت سی حدیثوں میں آیا ہے کہ خداوند کریم نے

سب پیغمبروں کے علوم آنحضرت صلعم کے لیے جمع کیے اور آنحضرت صلعم نے وہ سب کے سب اپنے اوصیاء و ن کو میراث میں دیے اور آنحضرت کو پوچھیں تو ریت انجیل زبور، آدم شیث اور ابراہیم کے صحیفے غرض سب پیغمبروں کی کتابیں، حیات القلوب - جلد ۲ باب ۱۲ -

سوم - ملا باقر مجلسی فرماتے ہیں - و بعد ازین خواهد آمد احادیث بسیار کہ پیراہن پوشست کہ حق تعالیٰ برے ابراہیم فرستاد و قتیکہ اور آبائش انداختند و عصا و شنبہ موسیٰ و انگشتر سلیمان و طشت قربانی و تابوت سکینہ و غیر انہما از آثار پیغمبران با آنحضرت رسید و از آنحضرت بائمہ طاہرین صلوات اللہ علیہم منقل گردید - حیات القلوب جلد ۳ باب ۱ -

یعنی اس کے بعد بہت سی حدیثیں آئیں گی کہ قیص یوسف کی جو خدا نے اُن سے پہلے حضرت ابراہیم کی خاطر بھیجی تھی جبکہ دشمنوں نے اُنکو آگ میں ڈال دیا تھا - اور موسیٰ کا عصا اور تختہ (جسکے بارہ چشمے پھوٹ کر بہ نکلے تھے) اور سلیمان کی انگوٹھی اور قربانی کا طشت اور تابوت سکینہ وغیرہ سابقہ پیغمبروں کے ترکے آنحضرت نے پائے تھے اور پھر آنحضرت سے امان پاک کے سپرد کیے گئے -

چہارم - مجلسی اس باب ۱۳ میں تمام اوصیاء انبیاء کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں - و برود وصیت ہا و کتابا بہا بن تسلیم نمود و بن تو تسلیم میکنم - یا علی - و توبہ وصی تسلیم کن تا اوصیاء تو از فرزندان تو تسلیم ناید کہ ہر یک بدگیرے بد ہند تا برسد بامام دوازدهم کہ بہترین اہل زمین ست بعد از تو - حیات القلوب جلد ۲ -

یعنی آنحضرت نے فرمایا کہ برود نے وصیتیں اور کتابیں مجھے سونپ دیں اور اے علی بن ابی طالب حوالہ کرتا ہوں اور تم اپنے وصی کے حوالہ کرنا - تا وہ تیرے اوصیاء کے حوالہ کرے جو تیرے فرزندان سے ہوں - تاکہ ایک دوسرے کو دیا جائے - یہاں تک کہ باہر صوبین امام کو پوچھیں جو تیرے بعد تمام اہل زمین سے بہتر ہو -

پنجم - اصول کافی میں ایک حدیث ہے لما حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ الوفا دعا

عباس بن عبد المطلب امیر المومنین الخ اصول کافی کتاب الحجہ صفحہ ۱۳۴

یعنی جب آنحضرت صلعم کا وقت وفات نزدیک ہوا تو آپ نے حضرت عباس اور جناب علی کو طلب فرمایا۔ پہلے حضرت عباس کو چاہا کہ میرے خلیفہ بنو۔ میرے قرض کو ادا کر دینا تو حضرت عباس نے عذر کیا کہ میں بڑھا ہوں اور عیالدار۔ اس پر جناب رسول صلعم نے حضرت علی کو مخاطب فرما کر ارشاد فرمایا کہ آؤ تم میرے وصی بنو۔ میرے قرض کو ادا کرو۔ میرے وعدوں کو پورا کرو۔ وغیرہ وغیرہ ششم۔ ملا باقر مجلسی نے اس روایت کو حیات القلوب میں بھی بیان کیا ہے۔ حضرت عباس کے انکار کے بعد جب جناب علی نے وصی اور خلیفہ رسول ہونا منظور کیا تو آنحضرت نے اُسے یوں خطاب فرمایا: ”یا علی توئی برادر دنیا و در آخرت و وصی و خلیفہ من در اہل و امت من“

پھر لکھا ہے کہ آنحضرت صلعم نے بلالؓ کو حکم دیا کہ ہماری ذیل کی چیزیں لاؤ۔ خود۔ جبکو ذوالجہین بھی کہتے ہیں۔ زہ۔ جبکو ذات الفضول کہتے ہیں۔ رائیت جبکو عقاب اور نمشیر جبکو ذوالفقار اور عمامہ جبکو سحاب۔ اور دوسرا عمامہ جبکو طحیہ کہتے ہیں۔ چادر اور ابرو اور پھوٹا عصا اور چوبستہ جبکو مشوق کہتے ہیں۔ دو جفت نعل عربی۔ جنہن سے ایک کو پیوند لگا ہوا اور دوسرے کے نہیں۔ اور وہ پیراہن جسے شب معراج میں پہنا تھا۔ اور وہ پیراہن جبکو جنگ احد میں پہنا تھا۔ اور وہین کلاہ جن میں سے ایک سفر میں دوسری عید کے دن اور تیسری اپنے اصحاب میں بیٹھنے کے وقت پہنتے تھے۔ اور دو استرجن کے نام شہبائے اور دُلہل ہیں۔ اور دو اونٹنیان غضباء اور ضببہا۔ اور اس گھوڑے جناح اور خیروم۔ اور وہ گدھا جبکو یعفور کہتے ہیں۔“

حضرت بلال نے جب یہ سب چیزیں لا کر جمع کیں تو آنحضرت صلعم نے فرمایا۔ اے علی اٹھو اور ان چیزوں پر قفیفہ کرو میرے جیتے جی۔ تاکہ یہ لوگ جو حاضرین سب گواہ ہوں۔ اور میرے بعد کوئی کسی قسم کا سماع نہ کرے۔ حضرت علی فرماتے ہیں کہ میں اٹھا، اور میرے پاؤں میں چلنے کے لیے طاقت نہ تھی۔ پس بڑی مشکل سے میں گیا۔ اور سب چیزوں کو اپنے ساتھ گھنٹ گیا۔ اور پھر واپس آ گیا اور ان حضرت صلعم کی خدمت میں آکر کھڑا ہو گیا۔ جب آپ کی نظر مبارک مجھ پر پڑی تو آنحضرت صلعم نے اپنی انگلی

اپنے دست حق پرست سے اتاری اور میرے ہاتھ میں ڈال دی۔ اُس وقت سارا گھر بنی ہاشم اور سب مسلمانوں سے بھرا ہوا تھا۔ اور باوجود اُس ضعف کے کہ سر ہو کو بھی اب سنبھال نہ سکتے تھے اور آنحضرت کا سر مبارک کبھی دہنی حرکت کرتا کبھی بائیں آپ نے اس قدر آواز بلند فرمائی کہ سب نے سن لی۔ آپ نے فرمایا۔

اے گروہ مسلمانان۔ علی برادر من و وصی من و خلیفہ من است در اہل و امت من و علی ادا میکند دین مرا۔ و وفا میکند بہ وعدہ ہائے من۔ اے گروہ فرزندان ہاشم و فرزندان عبدالمطلب و اے گروہ مسلمانان دشمنی با علی مکنید و مخالفت امر او نہ کنید کہ گمراہ شوید و حسد بر و سبید و از جانب او بسوئے دیگرے رغبت نہمائید کہ کافر می شوید۔ حیات القلوب جلد ۲ صفحہ ۶۵۰

ہفتم۔ اصول کافی میں امام صادق علیہ السلام سے ایک حدیث ہے کہ آپ نے فرمایا کہ ہمین جو رسول صلعم کے سلاح ہیں اُنکی مثال ایسی ہے جیسے بنی اسرائیل میں تابوت (سکینہ) تھا جس گھرانے کے سامنے تابوت پایا جاتا تھا۔ وہی نبوت پاتا تھا۔ پس ہم میں سے جس کے پاس سلاح (رسول) ہوں اُسی کو امامت کا وارث سمجھنا چاہیے۔ اصول کافی صفحہ ۱۲۵

ایک دوسری حدیث بھی قابل غور ہے۔ ایما دار التابوت دار الملک ایما دار السلاح فیما دار العلم یعنی بنی اسرائیل میں جہان جہان تابوت پھرتا وہیں صاحب مملکت بھی ہوتے جاتے۔ اور ہم میں جدھر جدھر (رسول) کے ہتھیار پھرتے ہیں علم بھی وہیں پھرتا آتا ہے۔ صفحہ ۱۲۶۔

ہشتم۔ اصول کافی اور کتاب گوہر مراد علیہ الرزاق لاہی فیصل ۱۲ میں خصوصیات و علامات ائمہ علیہم الصلوٰۃ والسلام میں ذکر کیا کہ وہ قرآن مجید کے تمام علوم و احکام پر جاوی ہوتے ہیں۔ انکو اسم اعظم کے ۷۲ حروف دیے گئے ہیں۔ اور عصای موسیٰ و حجر موسیٰ کہ چستہاے آب ازان می تراوید۔ و قمیص آدم و خاتم سلیمان اور سلاح رسول و درع رسول نہ ہر کہ ازا انہایت سلاح رسول اسد پیش او باشد امامت ازوست، اور حنجرہ احمر و حنجرہ امض و جامعہ و مسحوت

فاطمہ وصحیفہ الی غیر ذلک مما ہونہ کورنی کتب حدیثنا المرویۃ عنہم علیہم السلام۔

نہم۔ اصول کافی میں امام محمد باقر علیہ السلام سے روایت ہے۔ قال خرج امیر المؤمنین ذات لیلۃ بعد غمته وہو یقول ہممت ہممتہ ولیلۃ مظلمۃ خرج علیکم الامام علیہ قیص آدم و فی یدہ خاتم سلیمان وعصا موسیٰ۔ اصول کافی کتاب الحجۃ۔ صفحہ ۱۴۲

یعنی ایک رات جناب علی باہر کو نکلے اور آپ فرماتے تھے ہممت ہممتہ (شیر کی گرج) اور رات اندھیری ہے۔ یہ لو تھارا امام تپیر نکلا ہے۔ وہ آدم کی قمیص پہنے ہوئے ہے اور سلیمان کی انگوٹھی اور عصا موسیٰ کا اُسکے ہاتھ میں ہے۔

دہم۔ کتاب مجالس المؤمنین قاضی نور اللہ شوستری میں بحوالہ کتاب مختار، سعید الاعرج التیمی الکوفی کے حال میں اُس سے مروی ہے کہ امام جعفر صادق علیہ السلام کی مجلس میں دو شخص زیدی آئے تھے اور دریافت کیا تھا کہ آیا تم میں سے کوئی امام مقرر صلاۃ الطاعۃ ہے؟ امام صادق نے فرمایا کہ ”چنین کسی در میان خود نہ می شناسیم“ (ص ۱۶۵) پھر وہ چلے گئے تو امام نے فرمایا۔ کیوں بھئی انکو پہچانتے ہو۔ کون تھے؟ حاضرین نے عرض کیا۔ ہاں زیدی تھے۔ اور انکا گمان ہے کہ حضرت رسول کی شمشیر عبداللہ بن حسن کے پاس ہے، امام نے فرمایا ”جھوٹ کہتے ہیں“ اور تین بار انپر لعنت کر کے فرمایا، واللہ آن شمشیر عبداللہ نہ دیدہ است و بدست پدر او نیز نہ رسیدہ مگر آنکہ از دور آزا حمایل علی ابن الحسین دیدہ باشند۔ و اگر راست میگویند از ایشان پرس کہ آن شمشیر چه علامت دارد یعنی خدا کی قسم عبداللہ نے وہ شمشیر نہیں دیکھی بلکہ اُسکے باپ کو بھی نہیں پہونچی۔ البتہ دور سے اگر امام زین العابدین کے پاس دیکھ پائی ہو تو دوسری بات ہے۔ اور اگر سچ کہتے ہیں تو اُن سے دریافت تو کرو کہ اُس شمشیر کی علامت کیا ہے؟

اسکے بعد امام نے فرمایا کہ واللہ سیف رسول اللہ اور علم ہمارے پاس ہے۔ اور خدا کی قسم ہمارے پاس ہیں الواح موسیٰ اور انکا عصا۔ اور تحقیق ہمارے پاس ہے خاتم سلیمان بن داود اور ہمارے پاس ہے وہ طشت قربانی اور تابوت سکینہ اور جناب رسول کی زرہ اور تحقیق ہمارے قائم

(نہی) جب رسول کی زردہ بین گئے تو آنکھ پوری آجائیگی۔ اور امام باقر نے پہنی تھی اور پوری آگئی تھی۔ اور میں نے بھی اسے پہنا یہ وہ ٹھیک آگئی تھی۔ مجالس المؤمنین مطبوعہ طہران صفحہ ۱۶۶ ترجمہ سید الاعرج۔

یا زہد ہم۔ کتاب تاریخ التواریخ جو شیعوں کی اکلوتی تاریخ ہے۔ اس میں لکھا ہے کہ جب جناب علی علیہ السلام کا وقت وفات قریب آیا تو روسا بنی ہاشم اور شیعوں کی مجلس منعقد فرمائی۔ اور اپنی کتاب اور سلاح امام حسن علیہ السلام کو عطا فرمائے۔ ثم قال یا بنی امرنی رسول اللہ ان الیہ الیک وان ارفع الیک کتبی وسلاحی کما اوصی الی رسول اللہ و دفع الی کتبیہ وسلاحہ وامرنی ان امرکالی حضرت الموت ان تدفعہ الی اخیک احسین ثم اقبل علی ابنہ احسین الخ۔ تاریخ التواریخ جلد ششم کتاب دوم مطبوعہ ۱۳۳۲ صفحہ ۷۳۔

یعنی فرمایا اے میرے بیٹے مجھے رسول اللہ نے امر فرمایا تھا کہ میں تجکو وصی کروں اور اپنی کتابیں اور ہتھیار تجکو دیدوں۔ جس طرح خود رسول اللہ نے مجھے وصی بنایا اور اپنی کتابیں اور اپنے ہتھیار میرے حوالہ فرمائے تھے اور پھر مجکو حکم دیا تھا کہ جب تم (امام حسن) کو وقت مرگ آجائی تو اسی طرح یہ چیزیں اپنے بھائی امام حسین کے حوالہ کرنا۔ چنانچہ اسی روایت میں ہے کہ جب امام حسن فوت ہونے لگے تو آنکھوں نے واقعی کتابیں اور ہتھیار اور اثاثہ امامت اور موارث انبیاء اور اسم اعظم ان (امام حسین) کے حوالہ کر دیا۔ یہ واقعہ ۲۸ صفر شہر ہجری کو ہوا تھا۔

اصل عبارت کتاب مذکور: "لا جرم چون حسن علیہ السلام را وفات رسید حسین علیہ السلام را وصی خویش فرمود و کتب و سلاح را با و گذاشت و اثاثہ امامت با و تفویض فرمود و موارث انبیاء و اسم اعظم اور او داد و این واقعہ در روزیست و ہشتم شہر صفر المظفر در سال پنجاہم ہجری بود۔ و این اول روزیست کہ حسین علیہ السلام بصورت ظاہر متفہدی امامت و ہدایت امت گشت و محمد بن حنفیہ و عبد اللہ بن عباس و عبد اللہ بن جعفر و دیگر سنا دید قریش و علمای اصحاب و زعمائے شیعیان اطاعت حضرتش را متقلد متابعت اور اتفاق گشتند در معضلات فرائض و مشکلات سنن

جنابش را پناہ مندہ آمدند صفحہ ۳۷ نسخ التواریخ۔

دوازدہم۔ سجاد الانوار میں سجاد کتاب منتخب البصائر بروایت حسین بن ہمدانی ایک روایت مرقوم ہے۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ زمانہ رجعت میں جناب امام حسین علیہ السلام مع اصحاب و لشکر کے کوفہ میں وارد ہوئے۔ اور اس وقت بہت سے لوگ روئے زمین سے وہاں اکٹھا ہو گئے امام حسین کوفہ میں پہنچے گئے اور اسی کو اپنا صدر مقام تجویز فرمائیں گے۔ اسی اثنا میں امام حسین اور ان کے اصحاب کو امام ہمدی کی خبر کوفہ میں پہنچے گی۔ آپ کے اصحاب آپ سے دریافت کریں گے کہ یہ کون ہے جو ہماری مملکت میں آگیا ہے؟ امام حسین فرمائیں گے کہ او باہر جلیں اور دیکھیں کہ شیخ نص کون ہے اور اسکا مطلب کیا ہے؟ ”در آن حال امام حسین گوید کہ اگر تو ہمدی آل محمدی پس کو عصای جدت رسول خدا۔ و انگشت و لباس و عمامہ و اسب او و استر غصبا نام و استر دل نام و الاغش یعفور نام و اسبش براق نام و تاجش و قرآن کہ امیر المومنین جمع کردہ کہ بے تغیر تبدیل است۔ در ان حال قائم سہ احضامی فرماید کہ ہمہ انہا در ان در ان می باشد۔ صادق فرمود کہ در ان سہ می باشد ہمہ انہا و متروکات ہمہ پیغمبران حتی عصای آدم و نوح و ترکہ ہود و صالح و مجموعہ ابراہیم و پیمانہ یوسف و پیمانہ ترازو و شیب و عصای موسی و تابوت او کہ بقیہ ترکہ موسی و آل ہارون ست و آنرا مالکہ بر میدارند و زرہ داؤد و انگشت سلمان و تاجش و اسباب و اثاث سبا عیسیٰ و میراث ہمدانیا و مرسلین در ان سہ می باشد“ الخ۔ سجاد الانوار جلد ۳ صفحہ ۳۶۹۔

اشیاءے مندرجہ نمبر ہذا کا ترجمہ تقریباً نمبر ششم میں آگیا ہے۔ اس روایت میں صرف ایک لفظ سہ ہے۔ غیاث اللغات میں سہ کے معنی پٹاری کے لکھے ہیں۔ گویا یہ تمام چیزیں امام حسین کے معائنہ کے لیے امام ہمدی ایک پٹاری سے نکال کر دکھائیں گے۔

قوائد

احادیث مذکورہ صدر سے بہت سے استدلال ہو سکتے ہیں مگر ذیل کے چند استدلال پر

اکٹا کیا جاتا ہے :-

اول یہ کہ مثل مشہور ہے کہ عقلند کے لیے ایک اشارہ کافی ہے۔ میں نے خدا کے فضل سے ایک چھوڑ بارہ احادیث صحیحہ اور متواتر کتب معتبرہ شیعہ سے جمع کیا اور انکو اس ترتیب سے قلمبند کر دیا ہے کہ مطالب مطلوبہ خاص و عام ناظرین کے ذہن نشین ہو سکے۔ یہ بارہ احادیث کیا ہیں گویا بارہ اماموں کی وصیت کی مختصر مگر مدلل تاریخ ہے۔ امید نہیں کہ کسی خوش اعتقاد شیعہ کے دل میں ازین بعد قصہ قرطاس کا دسواں خطور کرے۔

دوم۔ بخاری کی روایت قرطاس اول تو احاد ہے۔ کیونکہ اس کے راوی صرف ابن عباس ہی ہیں۔ اور جو کہ وفات آنحضرت صلعم کے وقت بقول محققین اہل سنت دس بارہ برس کے بچے ہی تھے۔ پھر اگر صحیح بھی مانا جائے جب بھی وہ محل ہے۔ یعنی اس سے یہ ثابت کرنا محال ہے کہ وصیت لکھوانے سے آنحضرت صلعم کا ولی نشا کیا تھا اور وہ کس قسم کی وصیت تھی؟ پس ایسی محل روایت متنازعہ فیہ بنانا مقولیت کے منافی ہے۔ البتہ اسکے مقابلہ میں معترضین کی اپنی عقیدہ علیہ کتابوں کی ہی موقع و محل کی احادیث و روایات بہر حال قابل توجہ ہیں۔

سوم۔ یہ کہ تمہید میں جو خاکسار نے معترضین کو اکثر غلط فہمیوں کا شکار قرار دیا تھا۔ اُس کی خاصی تصدیق ہو گئی۔ کیونکہ جب یہ امر ثابت ہو گیا کہ آنحضرت صلعم نے حضرت علی علیہ السلام کو واقعی اپنا وصی بنا دیا تھا۔ اور وصی بھی نہ صرف زبانی جیسے غزوہ تبوک یا خم غدیر میں خاص اوقات ضرورت میں۔ بلکہ اس موقع پر اثبات نبوت و خلافت و امامت بھی حوالہ کیا گیا۔ اور وہ بھی خواب میں نہیں نہ کسی غلو یا تارک کو ٹھہری میں۔ بلکہ دن دہاڑے سب بنی ہاشم اور سب مسلمانوں کے روبرو۔ اور اپنے سامنے اُن سب چیزوں پر (جن کی تفصیل احادیث مذکورہ میں ہے) جناب علی کا پورا قبضہ اور تصرف کر دیا۔ اور وہ اُن چیزوں کو اپنے گھر بھی رکھ آئے۔ اور اس طریق تکمیل وصیت کی غایت بھی آنحضرت صلعم نے خود ہی بیان فرمادی تاکہ بعد میں اس بارے میں کوئی مدعی خویش و بیگاہ حضرت علی سے متنازع نہ کرے۔ باوجود اس کے پھر بھی اگر شیعہ قصہ قرطاس پر جھگڑا قائم کیے جائیں تو یہ کس قدر غلط فہمی ہے۔

چہارم۔ وہ جو جناب صدیق اور جناب فاروق کو غصب خلافت کا الزام دیا جاتا ہو اسکی تقلیط اور تردید کا حق ہو گئی۔ کیونکہ جب ثابت ہو گیا کہ اثاثہ خلافت و امامت حضرت علیؑ کے پاس محفوظ رہا۔ جس کا ثبوت یہ ہے کہ وہی اثاثہ بعینہ و تمام ائمہ اہل بیت علیہم السلام کے پاس منتقل ہوتا رہا اور وہ اس پر کمال احتیاط قابض و متصرف رہے، اور کیونکر نہ رہتے۔ کیونکہ اس اثاثہ کی تملیک اور تصرف ہی اُنکے امام برحق ہونے کی دلیل تھی۔ اگر یہ اثاثہ نہ ہوتا تو وہ امام برحق نہ ہو سکتے۔ ایسی تمام تصریحات خود ائمہ کرام کی احادیث میں موجود ہیں۔ جن سے شیعیان علی کا بے خبر رہنا نہایت تعجب کی بات ہے۔

پنجم۔ چونکہ معتزین غصب خلافت نے اب تک ثابت نہیں کیا ہے کہ آخر غاصبین نے کونسی حضرت علیؑ سے چھین لی؟ کیا عصا سے موسیٰ چھین لیا تھا یا گھڑی سلیمانؑ انکے ہاتھ سے اُتار لی تھی۔ یا تابوت سکینہ کو دھکیکا دھینگے اپنے گھر کے سامنے لاکھڑا کیا تھا؟ اور نہ انشاء اللہ تعالیٰ کوئی اس غصب کی ماہیت کو بیان کر سکتا ہے۔ کیونکہ ضروری ہے کہ اثاثہ خلافت کی سب چیزیں محفوظ رہیں۔ اگر ایک چیز بھی ضائع ہوئی تو پھر امام کی امامت و بدھامین پڑ جائیگی۔

ششم۔ وصیت کا وقوع اور اسکا عمل درآمد کتب معتبرہ شیعہ سے ثابت اور اُسکے ساتھ ہی اُنکے عقیدہ کے برخلاف بھی نہیں۔ بلکہ یوں کہنا چاہیے کہ جبکو اس عمل درآمد پر یقین کلی نہ ہو سکے وہ خوش اعتقاد اور پکا شیعہ شاید نہ رہ سکیگا۔ اور قصہ قرطاس ظنی اور محل ہونے کے باعث ایسے امر واقعہ کے بکلی منافی ہے۔ اس واسطے شیعوں کو تو بلکہ یہ تذکرہ زبان پر لانا ہی ناجائز ہوگا۔ کیونکہ اسکے اگر وہ معنی کیے جائیں جو شیعہ کرتے ہیں تو نہ صرف بعض صحابہؓ یا حضرت عمرؓ کی نافرمانی لکھنے کی بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جیسے عظیم الشان اور کامل و کاملہ نبیؐ کی موت نامکامی کی موت اور حضرت علیؑ جیسے عالیشان امام کی خفت اور ہمیشہ کے لیے خیر الامۃ کو بھی ابدی گمراہی میں مبتلا ماننا پڑتا ہے۔

ہفتم۔ جب نفعیہ تقالی اچھی طرح ثابت ہو گیا کہ حضرت علیؑ کی خلافت کو نہ تو صحابہ میں سے کسی نے غصب کیا اور نہ کوئی غصب کر سکتا تھا۔ اور بقول ابو ثر صاحب اصلاح خلفاء کی خلافت تو محض

و نبوی تھی، جو خلافت جناب علی کو ملی تھی وہی اصلی خلافت اور اعلیٰ درجہ کی خلافت تھی۔ پس جب دو تون خلافتوں کی نوعیت ہی جدا جدا ہو تو ابو بکر و عمر کو کیا پڑی تھی کہ حضرت علی کی خلافت کو غصب کرنے کے درپے ہوتے۔ اور وہ بیچارے جرأت ہی کس طرح کر سکتے تھے جب جانتے تھے کہ غصب کرینگے تو خلیفہ روحانی عصائے موسیٰ کو اڑدبا بنا کر ہر چھوڑ دینگے یا انگشتی سلیمان پہن کر پھر بادشاہ بنائینگے پس ہر پہلو سے ثابت ہو گیا کہ قصہ قرطاس اور غصب خلافت کا اعتراض شیعوں کو کچھ مفید نہیں ہے۔ بلکہ خود مبسوط مشکلات کا باعث ہے۔ والسلام علی من اتبع الهدی خاکسار خادم حسین۔ خادم۔ بیروسی

از مدیر النجم عارفہ اللہ تعالیٰ

لائق مضمون نگار نے قصہ قرطاس پر جن حیثیت سے بحث کی ہے کافی و وافی بلکہ لائق تحسین ہے۔ باقی رہا یہ کہ اس قصہ پر حسب اصول اہل سنت کیا تقریر ہو سکتی ہے؟ اسکو علماء اہل سنت مثل صاحب تحفہ وغیرہ رحمۃ اللہ علیہم خوب بیان کر چکے ہیں۔

سب سے بڑا طعن یہ کیا جاتا ہے کہ حضرت عمرؓ نے معاذ اللہ حضرت ابی طالبؓ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہذیان کی نسبت کی۔ مگر آج تک کسی شیعہ کو توفیق نہ ہوئی کہ اہل سنت کی کسی معتبر روایت میں لفظ ”ہجر“ کا مقولہ حضرت فاروق ہونا دکھاتا۔ ثانیاً بریل تنزل لفظ ہجر کے معنی میں شیعوں نے صریح مغالطہ دیا ہے۔ اس لفظ کے معنی یہاں ہذیان کے کسی طرح ہو ہی نہیں سکتے۔ کیونکہ اول تو حضرت نے کوئی بات خلاف عقل فرمائی تھی جس کو ہذیان سے تعبیر کیا جاسکے۔ دوسرے ہذیان والے سے پھر استفہام چہ معنی؟ حالانکہ اس حدیث میں استفہام لہذا آیا تو اس لفظ کے معنی جدائی کے ہیں ہجر مقابل وصال کے شائع و ذائع ہے۔ یعنی یہ مضمون شکر صحابہ نے کہا ”معلوم ہوتا ہے اب حضرت ہم سے جدا ہوتے ہیں“ اور یا اس لفظ کے شروع میں ہجر استفہام جو بعض روایات میں راوی سے لگتی ہے یعنی استفہام انکاری ہے۔ اور یہ مقولہ ان لوگوں کا ہے جو کھولنے کے بولے تھے۔ یعنی حضرت کو ہذیان نہیں ہوا ضرور لکھوانا چاہیے۔ والبسط لایقتضیہ المقام۔

جنگ بلقان اور سلطنت ترکی

آج کل اسلامی سلطنتوں میں مصائب و حوادث سے مقابلہ پڑا ہی مخفی نہیں ہے۔ خاص کر دولت علیہ عثمانیہ جس کے ساتھ جرمن شریفین کی حفاظت اور دین اسلام کی شوکت و قوت وابستہ ہو ایک رات سے ان پریشانیوں میں مبتلا ہے۔ ابھی جنگ طرابلس سے فرصت نہ ہوئی تھی کہ اور چند قوتیں متفق ہو کر مادہ جنگ ہو گئیں۔ اور سخت خونریزی لڑائی شروع ہو گئی۔ اب دشمنوں کی یہ کوشش ہو کہ اگر اور زیادہ ہو سکے تو کم از کم سرزمین یورپ سے اسلام کو خارج کر دیا جائے۔

ایسی حالت میں مسلمانوں اور خاص کر ہندوستان کے مسلمانوں کو کیا کرنا چاہیے؟ ظاہر ہے کہ اپنی امکانی مدد سے دریغ نہ ہونا چاہیے۔ جس شخص سے جو کچھ ہو سکے چندہ جمع کرے اور انجمن ہلال احمر میں بھیجے۔ انجمن مذکور سے براہ راست چندہ کی رقم قسطنطنیہ بھیج دیا جاتی ہے۔

لڑائی کی خبریں جس قدر اخباروں میں چھپی ہیں اگرچہ انکا بڑا حصہ ایک خاص سازش سے تیار کیا ہوا ہوتا ہے لیکن پھر بھی سمجھنے والے اصل بات کا سراغ لگا لیتے ہیں۔

اس وقت خوش قسمتی سے تمام ہندوستان کے علما جنگ بلقان کے لیے چندہ کی کوشش کر رہے ہیں سب نے اسکے متعلق فتوے لکھے ہیں۔ اعلانات دیے ہیں۔ چنانچہ علمائے دیوبند کا شائع کیا ہوا ایک فتویٰ درج ذیل کیا جاتا ہے۔

بعض لوگوں نے اس موقع پر یہاں تک غلو کیا کہ ایک فتوے کی طرف سے اس مضمون کا چھاپہ یا مسلمان قربانی سلق ترک کر دیں اور جو روپیہ قربانی میں صرف ہوتا وہ ہلال احمر میں بھیج دیں۔ ان حضرات نے گویا شائع مستقل بننے کا ارادہ کیا ہے مگر کچھ تعجب نہیں کیونکہ یہ انکی پہلی کارروائی نہیں ہے لیس ہذا باول قارورۃ کسرت۔ اس فتوے کے دینے والے مولوی شبلی صاحب ہیں۔ خیر اب یہ موقع اسکے متعلق زیادہ لکھنے کا نہیں ہے۔

مسلمان اگر چاہیں تو فرائض کہہ ادا کرنے کے بعد بھی بہت کچھ کر سکتے ہیں۔ آخر وہ پہ کس کام کے لیے ہے؟

لڑا زہر خیرے خریدن کو مست نشاید خریدن ہذا نازد دوست

ہلال احمر

کے متعلق

علمائے اسلام کا فتویٰ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حامد و مصلیٰ - عثمانیہ سلطنت دنیا میں مسلمانوں کی بڑی سلطنت تھی۔ جو محافظہ دین و شریعت کے لئے کی گئی تھی۔ مسلمانانِ عالم کی ہمدردی کی مستحق تھی۔ اس وقت اس سلطنت کو ملتان میں ایک ختمہ خونریز جنگ سے سابقہ پڑا ہے۔ جس میں مجروحوں اور شہیدوں کی مقدار بہت زیادہ ہو گئی۔

تمام مہذب سلطنتیں مجروحوں کی مرہم پٹی اور شہیدوں کی پس ماندہ یتیم اور یتیم کی امداد کیلئے پسندیدہ دنیا انسانی فرض خیال کرتی ہیں۔

مسلمانوں میں قسطنطنیہ سے لیکر ہندوستان کے چھوٹے بڑے شہروں تک اس مطالب کے لیے جس قدر ممکن ہو پونہ جمع کر رہی ہیں سب ہلال احمر کہلاتی ہیں

ہلال احمر قسطنطنیہ کے صدر حسین علی پاشا ہند کے تمام مسلمانوں سے ہلال احمر کے لیے چندہ مانگ رہے ہیں۔ ۲۸۔ اکتوبر کا تاریخ انھوں نے کلمتہ میں دیا اس کے بعض الفاظ یہ ہیں ”ہم مسلمان ہند کی گرم جوشانہ ہمدردی اور خیر خواہی کے پورے طور پر یقین ہیں۔ اور اسی طرح ہم کو اپنے کثیر القادار خمیوں کی راحت کیلئے الی امداد کا کچھ کم یقین ہیں۔ تمہان سلطنت عثمانیہ اور مسلمانانِ انگلستان کو چار شفا خانوں کا ضروری سامان بھیج رہے ہیں۔ انجن ہلال احمر کو امید ہے کہ ہندوستان کے مسلمان بھائی بھی ہستیاون کے اخراجات ادا کرنے میں شرکت کریں گے۔“

جنگ طرابلس کے شروع میں ہزار کیلنسوی و سیرے اسی قسم کے چندوں کے متعلق اپنی رضامندی اظہار کر چکے ہیں اور بمبئی کے ۲۶۔ اکتوبر کے جلسہ میں پولیس کمنشنری جیسا ذمہ دار اطمینان دہندہ کیلئے شکر ادا کیا

اور تین سو روپیہ چندہ دیا۔ ایسے حالات دیکھ کر مسلمانوں کو شرعی حکم سے مطلع کرنا ضروری سمجھا ہوا
اس لیے علمائے اسلام سے عموماً اور علمائے دیوبند سے خصوصاً امید ہے کہ مفصلہ دین صورتوں کا جواب
شرح صاف صاف لکھ دیں تاکہ تمام مسلمانوں کو اپنے فرض ادا کر نیکی طرف توجہ ہو۔
(الف) ہلالِ احمر میں چندہ دینا ہر ایک مسلمان کے ذمہ کس درجہ ضروری ہے۔

(ب) زکوٰۃ اور صدقات واجبہ اور چرم قربانی ہلالِ احمر کیلئے کس طرح دیے جاسکتے ہیں۔

(ج) عام مساکین اور محتاج یا علمی تحریکین (قومی ہون یا مذہبی) جہاں اب تک صدقات وغیرہ مختلف قسم
کے چندے صرف کیے جاتے ہیں ہلالِ احمر کے مقابلہ میں مستحق سمجھے جائیں گے یا نہیں

شیخ عبدالرحیم حیدر آباد سندھ - ۲۰ - ذیقعدہ ۱۳۳۵ھ مطابق ۱ - نومبر ۱۹۱۲ء

الجواب

(الف) ہلالِ احمر یعنی مجروحین اہل اسلام اور انکی یوگان اور یتیم بچوں کیلئے مسلمانوں کو چندہ دینا اور
اپنا مال بھیج کر انکی مدد کرنا فرض ہے ”خواہ مال سے یا زخمیوں کی مرہم پٹی اور انکے کھانے پینے کی خبر گیری“
احادیث معتبرہ کثیرہ اسکی بابت صریح موجود ہیں۔ من انفق نفقہ فی سبیل اللہ کتب سبع مائۃ ضعف

افضل الصدقات ظل فسطاط فی سبیل اللہ ونحو خادم فی سبیل اللہ اور وقتہ فحل فی سبیل اللہ من ارسل
نفقہ فی سبیل اللہ و اقام فی بیتہ فلا یکل درہم سبعاۃ درہم - خلاصہ روایات مذکورہ کا یہی ہے کہ جب
دشمن مسلمانوں پر لڑنے کو موجود ہوں اور ”اُن پر ظلم کرنا چاہیں“ تو سب صدقات میں افضل صدقہ یہ ہے کہ
اُن مسلمانوں کی مدد جس طرح ہو سکے فرض ہے خواہ اُن کو سایہ کے لیے خیمہ دیدے یا خدمت کر نیکی کوئی خادم
بھیج دے یا سواری کو اوٹنی دیدے اور ایک درہم سے ہمدردی کر لگا تو سات سو درہم کا ثواب ملیگا۔

اس فرض عین ہونے کا یہ مطلب ہے کہ جب تک ترکون کے پاس ہلالِ احمر کے مصارف کیواسطے
کافی روپیہ ہو جائیگا اُس حد تک یہ فرضیت برابر چلی جائیگی۔ مثلاً مسلمانان ہند اگر روپیہ کافی جمع کر دیں
تو یہ فرضیت آگے کو نہ چلیگی۔ ورنہ اسی طرح شرقاً و غرباً یہ فرضیت تمام دنیا کے مسلمانوں پر عام ہوگی اب
ہندوستان کے مسلمان دیکھ لیں کہ ہلالِ احمر کو مالی امداد کی حاجت ہے یا نہیں۔ اگر حاجت ہے تو پھر ہلالِ احمر کی

مالی امداد فرض عین نہ ہوگی اگر مالی امداد کریں گے تو حسب روایات سابقہ ثواب عظیم ہوگا اور اگر نہ کریں گے تو گنہگار نہ ہوں گے۔ اور اگر ہلال احمر کو امداد مالی کی حاجت ہو تو جس مسلمان کو یہ خبر پہونچے گی اس پر فرض عین ہوگا کہ انکی اعانت مالی کرے اور سب مسلمانوں پر فرض ہوگا کہ حسب روایات فقہیہ مال اور جان سے جس طرح ممکن ہو انکی اعانت کریں۔ اور جو مسئلہ سے واقف ہیں وہ ناواقفوں کو اس حکم فرض عین سے مطلع کر دیں ورنہ گنہگار ہوں گے۔

(ب) زکوٰۃ اور صدقات واجبتہل صدقۃ الفطر وغیرہ اور چرم قربانی ان سب کے لیے۔ امر ضروری ہو کہ کسی مالک بنا دیا جائے۔ اگر کسی ایسے مصرف خیر میں صرف کیے جاویں گے جس میں تملیک نہ ہو تو ادا نہ ہوں گے مثلاً تعمیر مسجد یا خرید کتب فقہیہ برے استعمال طلبہ اس لیے اسکی سہل صورت یہ ہو کہ زکوٰۃ و صدقات کسی ایسے حاجت مند کو بطریق تملیک دیدیے جاویں کہ وہ اپنی رضا سے ان کو چندہ ہلال احمر میں دیدے۔ اور چرم قربانی میں فقیر کی تخصیص نہیں غنی کو بھی تملیک کر سکتے ہیں چنانچہ جلد مدارس اسلامیہ میں ان صدقات و زکوٰۃ کی اسی صورت سے صرف کرتے ہیں اور اس ضرورت شدیدہ کی حالت میں بھی یہی امر افضل ہو کہ زکوٰۃ و صدقات کو اس طریقہ سے مال احمر کے چندہ میں دیا جاوے۔

(ج) عام مساکین اور علی سلسلے خواہ قومی ہوں یا مذہبی ان سب کے مقابلہ میں اس ضرورت شدیدہ کی حالت میں ہلال احمر بیشک مستحق تر ہو۔ جیسا کہ روایات حدیث اور فقہ سے ظاہر ہوتا ہے۔ اس لیے مسلمانان ہند کو ضروری ہو کہ جب تک ضرورت موجودہ باقی رہے اسوقت تک صدقات مذکورہ میں چندہ ہلال احمر کو اس موقع سے مقدم سمجھیں وہاں کوئی موقع فردی ضرورت کا ہو۔ مثلاً کوئی آنکھوں کے سامنے بھوکا مرتا ہو

و سکا استنا ظاہر ہو۔ فقہ و اسد تعالیٰ انہی

کتبہ عزیز الرحمن عفی عنہ مفتی مدرسہ عربیہ دیوبند

الجواب حق لاریب فیہ
میرزا احمد متھم مدرسہ
دیوبند

الجواب حق صریح
بندہ عبدعفی عنہ
دیوبندی

الجواب محمد انور کشمیری
علیہ السلام مدرسہ اسلامیہ
دیوبند

الجواب صحیح
عبد الرحمن کان اسدہ ولوالدیہ ولجميع المؤمنين درس
مدرسہ امروہ

الجواب صحیح
فیصل احمد عفی عنہ مدرسہ مظاہر العلوم سہارن

۱ جواب صواب۔ ۱۰ حقیر جو حسن سہوانی مدرس

شاہی مسجد مراد آباد

۱۱ جواب صحیح۔ نبیہ اللہ عفی عنہ ناظم جمعۃ الانصاف

۱۲ جواب صحیح۔ شبیر احمد عفا اللہ عنہ

حسب دستور قدیم

۱۳ فیہ کچھ کار پرچہ بوجہ تعطیل عید الاضحی کے شائع ہوگا

نیچر انجمنہ لکھنؤ

۱۴ اشرف علی ۲۲ ذیقعدہ ۱۳۳۵ھ

ہنگامہ جو دھیا و فیض آباد

ہندو باوجود کہ یہ خوب جانتے ہیں کہ گاؤں کشتی کسی طرح انداد نہیں ہو سکتا خود گورنمنٹ اسکی حامی ہے اور گورنمنٹ کی فوج کارورینہ یہی ہے مگر مسلمانوں کی قربانی میں مزاحمت سے باز نہیں آتے انہیں چند سالوں میں یہ معلوم کئے جو نرینہنگامے ہندوستان میں ہو چکے، اذلاق لائق مسلمانوں غریبوں کی عزت جانیں ہلاکت میں پڑیں۔

ابکی مرتبہ عید الاضحی کے موقع پر اجدو دھیا و فیض آباد میں جو نرینہنگامہ ہوا وہ مسلمانوں کو خون کے آنسو رولا رہا ہے خود گورنمنٹ کی اجازت سے مسلمانوں نے اجدو دھیا میں قربانی گاؤں کا سامان کیا نکالیں خریدیں مسلمان ابھی نماز سے بھی فارغ ہوئے تھے کہ یکایک ہندوؤں کی فوج ان پر ٹوٹ پڑی اجدو دھیا و فیض آباد دونوں مقاموں میں چہہ مسلمان شہید ہوئے۔ مسلمان مطمئن تھے کہ گورنمنٹ کا انتظام ہے ورنہ یہ حالت نہ پیش آتی۔ گورنمنٹ کی فوج نے مقابلہ کیا کچھ فری بھی کیے گئے مگر کوئی ہندو مرا نہیں دوچار آدمی رخمی ہوئے۔ اب مقدمہ قائم ہے سرکار مدعی ہے ہندو و مفسد گرفتار ہیں۔ اگر گورنمنٹ نے کافی تدارک نہ کیا تو کیا امید ہے کہ امن قائم ہو لیکن مسلمان کو امید رکھنا چاہیے کہ گورنمنٹ انصاف کریگی۔ یہ بھی سنا گیا ہے کہ کچھ یورپین حکام ضلع بھی ہندوؤں کے ہاتھ سے اس موقع پر رخمی ہوئے مفصل کیفیت آئندہ درج کیجاو گی،

والصغار جميعا عن احمد بن محمد عن الحسين بن سعيد عن عبد الله بن يحيى عن ابن مسكان قال حدثني ابو بصير قال سألت ابا

اور صفار سے ان دونوں نے احمد بن محمد سے انھوں نے احمد بن محمد سے انھوں نے عبد اللہ بن یحییٰ سے انھوں نے ابن مسکان سے روایت کر کے خبر دی۔ وہ کہتے تھے میں نے ابو بصیر سے سنا وہ کہتے تھے میں نے ابو عبد اللہ علیہ السلام سے پوچھا کہ گو بر کنوین میں گر جائے (تو کیا کیا جائے) امام نے فرمایا بیش ڈول نکال لے جائیں اور اگر گھل گیا ہو تو چالیس یا پچاس ڈول۔

لیکن وہ حدیث جو سعد بن عبد اللہ نے احمد بن حسن سے انھوں نے عمرو بن سعید سے انھوں نے مصدق بن صدوق سے انھوں نے عمار سے روایت کی کہ وہ کہتے تھے ابو عبد اللہ علیہ السلام سے پوچھا گیا کہ کنوین میں اگر ایک بیل خشک یا تر گو بر کی گر جائے (تو کیا کیا جائے) امام نے فرمایا کچھ حرج نہیں بلکہ اُس میں پانی بہت ہو۔

پھر وہ حدیث جو محمد بن علی بن محبوب نے محمد بن حسین سے انھوں نے موسیٰ بن قاسم سے انھوں نے علی بن جعفر سے انھوں نے اپنے بھائی موسیٰ بن جعفر علیہ السلام سے روایت کی کہ وہ کہتے تھے میں نے اُن سے پوچھا کہ پانی کے کنوین میں ایک زمبیل خشک یا تر گو بر کی یا ایک زمبیل پاخانہ کی گر جائے تو اُس سے وضو ہو سکتا ہے امام نے فرمایا کچھ حرج نہیں۔

کچھ حرج نہیں کی لفظ جو اس حدیث اور نیز اسکے بعد کی حدیث میں ہے صاف بتاتا ہے کہ اس کنوین کی طہارت بدستور باقی ہے اور اشیاء مذکورہ اسکو نہیں ملتا کہ تمین۔ مگر مصنف چاہتے ہیں کہ اس لفظ کی تاویل کریں تاویل کی تقبیر اسناد آئندہ معلوم ہوگی ۱۲

فقال لا بأس فلو حبره

عبد اللہ علیہ السلام عن
العمدة یقع فی البئر فقال
نیز منما عشر ذلاد فان
ذابت فاربعون او خمسون
ذلو اقامارواہ سعد بن
عبد اللہ عن احمد بن الحسن
عن عمرو بن سعید عن
بن صدوق عن عمار قال
سئل ابو عبد اللہ علیہ السلام
عن البئر یقع فیہا بیل تر
یا بسة اور طبة فقال لا بأس
انما کان فیہا ما کثیر فاما
محمد بن علی بن محبوب عن
محمد بن الحسین عن موسیٰ
بن القاسم عن علی بن بنیہ
عن ائمة موسیٰ بن جعفر علیہ
السلام قال سألت عن
بئر اربع فیہا بیل من
مرقین الصلح الوشویہ

ہمین الخیرین اشدین احدما ان یكون المراد به انه لا یاس به بعد نزح تخمین ولو احسب تغننه الخیر الاول والثانی ان یكون

المراد بالبئر المصنع الذی
 یكون فیمن الماء اکثر من
 كروا جل بذ افتقال ہاں
 بہ اذا كان فیما ما وكثیرا
 ذلک ہو الذی یقتبر فیہ لقلہ
 واكثر ذون الابار المعینۃ
 فاما ما رواہ سعد بن عبد
 عن موسی بن الحسن عن
 ابی القاسم عبد الرحمن بن
 حماد الكوفی عن بشیر عن
 ابی مریم الانصاری
 قال كنت مع ابی عبد الله
 علیه السلام فی ما نط فیمن
 الصاۃ فخرج ولوا الوضوء
 من رگی لہ فخرج علیہ قطعة
 من عذرة یا بسمہ فاکفی
 وترعنا بانبا فی قیحة الخیر
 شیعین یضاهیہا ذکرنا
 فی الخیرین من ان یكون المراد
 بالمرکی المصنع الذی فیہ الماء اکثر من

پس مطلب ان دونوں حدیثوں کا یا تو یہ ہو کہ کچھ حرج نہ ہونے سے مراد یہ ہو کہ بعد پچاس
 ڈول نکالنے کے۔ جیسا کہ پہلے حدیث میں مذکور ہوا۔ اور یا یہ ہو کہ مراد کنوئین سے وہ
 حوض ہو جنہیں پانی ایک کر سے زیادہ آجاتا ہو۔ اور اسی وجہ سے امام نے فرمایا کہ کچھ حرج
 نہیں جبکہ اوسمیں پانی زیادہ ہو۔ کیونکہ حوض ہی میں پانی کی قلت و کثرت کا اعتبار ہوتا ہے
 نہ کہ مقررہ کنوئین میں۔

مگر وہ حدیث جو سعد بن عبد اللہ نے موسی بن حسن سے اونھون نے ابو القاسم یعنی
 عبد الرحمن بن حماد کوفی سے انھون نے بشیر سے اونھون نے ابو مریم انصاری سے
 روایت کی ہو کہ وہ کہتے تھے میں ابو عبد اللہ علیہ السلام کے ساتھ اُنکے ایک باغ میں تھا
 نماز کا وقت آیا تو انھون نے ایک ڈول اپنے کنوئین سے نکالا۔ اُس میں ایک ٹکڑا خشک
 گوبر کا ٹکڑا۔ تو انھون نے ڈول کا سرا جھکا دیا (کہ وہ گوبر نکل گیا) اور باقی پانی سے
 وضو کر لیا۔ پس اس حدیث میں بھی دو احتمال ہیں۔ اول وہی جو ہم پہلی دونوں
 حدیثوں کے متعلق بیان کر چکے ہیں کہ کنوئین سے مراد حوض ہو کہ جس میں بہت پانی
 آجاتا ہو۔ دوم یہ کہ گوبر سے مراد اُس جانور کا گوبر لیا جائے جس کا گوشت کھایا جاتا ہو
 کیونکہ وہ کسی حال میں پانی کو نجس نہیں کرتا۔

۱۵۔ یہ سب تاویلات غیر محقول ہیں۔ خصوصاً یہ تاویل کہ کنوئین
 سے مراد حوض ہے۔ کنوئین سے حوض مراد لینا اس وقت
 صحیح ہو سکتا ہے جب کہ لغت عرب میں اس قسم کے استعمال پہلے
 مصنف صاحب دیکھا دیتے۔ مگر مصنف نے ایسا نہیں کیا ۱۶۔

بالمرکی المصنع الذی فیہ الماء اکثر من الخیرین والثانی ان یعمل العذرة علی انما كانت عذرة یا یوکل لہ وذلك لان نجس الماء علی کل حال

والد بن جہ لیقع فی البئر قال سبع دلاء فاما رواہ محمد بن احمد بن یحیی عن الحسن بن موسی الخشاب عن غیاث بن کلوب عن علی بن

عن عمار عن ابی عبد اللہ

علیہ السلام عن ابیہ عن غیاث

علیہ السلام کان یقول فی

الدجاجة وشلبا موت فی

البئر یزج نہاد لوان او

نملہ فاذا کانت شاد واما

اشبہما فتسہ او عشرہ قالوا

تسہ ہذا الخیر انکما علی الخولا

والاول علی الفضل والآخر

وکیون العل علی الاول

اولی لانما متی علی الخیر

والاول دخل ہذا الخیر فیہ

کیون علیہ بالاحتیاط فیہما

الطارق واداعلمنا ہذا لم

یکن رافقین بالطارۃ و

یکن ایضا ان کیون اول

الغنی فیہ اذا تضرع والذانی

اذامات واخرج فی الحال

یا البئر یقع فیہا الدم لقیل

والاکثیر انجری الحسن بن عبد اللہ عن احمد بن محمد بن یحیی عن ابیہ عن محمد بن احمد بن یحیی الاشعری عن العمری عن علی بن جعفر

عن علی بن جعفر

عن علی بن جعفر

اور مرغی کنوین مین گر جائیں تو کیا؟ امام نے فرمایا کہ سات ڈول۔

لیکن وہ حدیث جو محمد بن احمد بن یحیی نے حسن بن موسی خشاب سے انھوں نے

غیاث بن کلوب سے انھوں نے اسحاق بن عمار سے انھوں نے ابو عبد اللہ علیہ السلام

سے انھوں نے اپنے والد سے روایت کی کہ علی علیہ السلام فرماتے تھے کہ مرغی یا

اُسکے مثل اور کوئی جانور کنوین مین گر کر مر جائے تو اس سے دو ڈول یا تین ڈول

لگا لڑالے جائیں۔ اور اگر بکری یا اُسکے مثل کوئی جانور ہو تو نو ڈول یا دس ڈول

پس مطلب اس حدیث کا یہ ہے کہ ہم اس کو جواز پر محمول کریں اور پہلی حدیث کو

فضیلت اور استحباب پر۔ اور عمل پہلی ہی حدیث پر کیا جائے۔ کیونکہ ہم جب اسپر

عمل کریں گے تو دوسری حدیث پر بھی عمل ہو جائیگا اور عمل ہمارا احتیاط کے ساتھ ہوگا

اور ہر کموطارت کا یقین ہو جائیگا۔ اور اگر ہم دوسری حدیث پر عمل کریں تو ہر کموطارت

کا وثوق نہ ہوگا۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ پہلی حدیث اُس حالت کے لیے ہو جبکہ جانور

پھول کر پھٹ جائے اور دوسری حدیث اسی حالت کے لیے ہو جبکہ وہ جانور مرنے

کے بعد فوراً نکال لیا گیا ہو۔

باب۔ کنوین مین تھوڑا یا بہت خون گر جائے (تو کیا کیا جائے)

مجھے حسین بن عبید اللہ نے احمد بن محمد بن یحیی سے انھوں نے اپنے والد سے انھوں

نے محمد بن احمد بن یحیی اشعری سے انھوں نے عمر کی سے انھوں نے علی بن جعفر سے

ابو یحیی عجب ماجرا ہے۔ جب حدیث کی صحت مسلم ہو چکی تو اُس پر وثوق نہ ہونا

چہ معنی۔ یہ اور اس قسم کی دوسری تاویلین ایک قسم کی سو رادب سے

خالی نہیں ہیں ۱۲

عن اخیہ موسیٰ بن جعفر علیہ السلام قال سألتہ عن رجل نزع ثوباً فاضطرب فی برءاء وادواہا تشعب ما ہل یؤصا من مک

انہوں نے اپنے بھائی موسیٰ بن جعفر علیہ السلام سے روایت کی ہے وہ کہتے تھے میں نے
امام ممدوح سے پوچھا کہ ایک شخص نے ایک بکری ذبح کی اور وہ بکری ترپ کر پانی
کے ایک کنوئین میں گر پڑی۔ اُسکی گردن کی رگوں سے خون جاری تھا۔ تو کیا اس
کنوئین سے وضو کیا جائے؟ امام نے فرمایا کہ اُس سے تیس ڈول سے لیکر چالیس
ڈول تک پانی نکال ڈالا جائے پھر کچھ حرج نہیں۔ نیز وہ کہتے تھے کہ میں نے امام
ممدوح سے پوچھا کہ کسی شخص نے مرغی یا کبوتر ذبح کیا اور وہ کنوئین میں گر گیا۔ آیا
اُس کنوئین سے وضو ہو سکتا ہے؟ امام نے فرمایا اُس سے چند ڈول نکال ڈالے
یا میں پھر اس سے وضو کیا جائے۔ نیز وہ کہتے تھے میں نے امام سے پوچھا کہ ایک
شخص کنوئین سے پانی بھرا تھا اُسکی نکسیر اس میں بھوٹ گئی۔ کیا اُس سے وضو کیا
جائے؟ امام نے فرمایا اُس سے چند ڈول نکال ڈالے جائیں۔

لیکن وہ حدیث جو احمد بن محمد نے محمد بن اسمعیل بن زید سے روایت کی ہے وہ
کہتے تھے میں نے ایک شخص کو لکھا کہ تم امام ابو الحسن رضا علیہ السلام سے پوچھو
کہ جو کنوئین گھرون میں وضو کے لیے ہوتے ہیں ان میں اگر چند قطرے پیناب کے
یا خون کے گر جائیں یا اور کوئی چیز اسی قسم کی شل اونٹ کی سیکنی وغیرہ کے گر جائے
تو یہ کنوئین کس طرح پاک کیے جائیں کہ وضو نماز کا ان سے جائز ہو جائے۔ تو امام
میرے خط پر اپنے قلم سے لکھ دیا کہ ان کنوئین سے چند ڈول نکال ڈالے جائیں۔

۱۵ چند ڈول سے کوئی عدد خاص مفہوم نہیں ہوتا۔ اگر یہ حدیث صحیح ہے
تو عجب کیفیت ہے۔ غالباً یہ فتوے بھی عجیب فتوے ہوگا۔ جس سے سائل
کو سوا حیرت و تردد کے کچھ حاصل نہیں ہو سکتا ۱۲

او نحوہا ما الذی یطہر باحتیاج الی الوضوء سنا للصلوة توقع علیہ السلام فی کتابہ بخطہ نیز سنا دلاہ فالوجہ فی ہذا الخبر ان

البر قال نیز منہا بین
الثلثین لایا لربعین لواء
و یؤصا ولا باسن قال
وسألتہ عن رجل نزع دجاء
او حاتمہ فوقت فی برء
یصلح ان یؤصا منہا قال
نیز منہا دلاہ لیسیرہ
ثم یؤصا منہا وسألتہ عن
رجل یستفی من برء عفا منہا
بل یؤصا منہا قال نیز
منہا دلاہ لیسیرہ فاما ما
رواہ احمد بن محمد بن
اسمعیل بن زید قال
الی رجل سناہ من یسناہ
ابا الحسن الرضا علیہ السلام
عن البرکون فی المنزل
للوضوء ففی ظرفہا قطرات
من بول او دم او یسقط
فیہا شیء من غیرہ کالبعرہ

نحمله علی انه اذا كان الدم قليلا كان كذا اسأله الا ترى انه قال يقطر فيها قطرات من دم وذلك يستفاد بالقلة وما تضمن الخبر

من الثلثين الى الاربعين لولا
محول علی انه اذا انزل الدم
ولاحل ذلك قرنه بدم شاة
وقعت فی البئر وحي تنجب
وماد الحما من ذلك الكثرة
ولما قل ذلك فی دج الجحش
او الحامة او الرعاف اجابنا
نيزح منها دلا، يسير ذلک
مفصل فی الخبر الاول مشروح
فاما ما رواه الحسين بن سعيد
عن محمد بن زياد عن كروية
قال سألت ابا الحسن عليه
السلام عن البسريق فيها
قطرة دم او نبذة سكر او بول
او خمر قال نيزح منها ثلثون
دلو وهذا الخبر شاذ نادرا
قد نكلنا عليه فيما تقدم لانه
تضمن ذكر الخمر والنبذة السكر
الذي يوجب نزح جميع لما

پس مطلب اس حدیث کا یہ ہے کہ ہم اسکو اس حالت پر محمول کریں جبکہ خون کم ہو۔
کیونکہ سائل نے ایسا ہی پوچھا ہے۔ دیکھو وہ کہتا ہے کہ چند قطرے خون کے اُسین ٹپک
جائیں۔ اس سے قلت ظاہر ہو رہی ہے۔ اور جس حدیث میں تیس سے لیکر چالیس تول
تک کا حکم ہے اسکو اس حالت پر محمول کریں جبکہ خون زیادہ ہو۔ اسی واسطے سائل
نے اسکو اس طرح پوچھا ہے کہ اُس نے بکری ذبح کی اور اُس سے خون جاری تھا عاڈ
اس سے خون کی کثرت مفہوم ہوتی ہے۔ چونکہ مرغی یا کبوتر یا نکسیر میں خون کم ہوتا ہے
لہذا امام نے جائز کر دیا کہ اس سے چند تول نکال ڈالے جائیں۔ یہ مضمون پہلی
حدیث میں شرح و بسط کے ساتھ بیان ہوا ہے۔ لیکن وہ روایت جو حسین بن سعید نے
محمد بن زیاد سے اُنھوں نے کر دویہ سے روایت کی ہے کہ اُنھوں نے کہا میں نے ابو الحسن
علیہ السلام سے پوچھا کہ کنوئین میں اگر ایک قطرہ خون کا یا نبذہ مسکر کا یا پیشاب کا یا
شراب کا گر جائے (تو کیا کرنا چاہیے) امام نے فرمایا اُس سے تیس تول نکال ڈالے
جائیں پس یہ حدیث شاذ نادری ہے اس پر ہم پہلے بحث کر چکے ہیں۔ کیونکہ اس حدیث
میں خون کے ساتھ شراب اور نبذہ مسکر کا بھی ذکر ہے جس کی وجہ سے تمام پانی کا نکالنا
ضروری ہے۔ اور ہم اس حدیث کا مطلب بیان کر چکے ہیں۔ اور ممکن ہے کہ قطرہ
خون کے متعلق جو حدیث ہے اسکو ہم ایک قسم کے استجاب پر محمول کریں اور گر نشہ
حدیثوں کو وجوب پر۔ تاکہ حدیثوں میں باہم مخالفت نہ رہے۔

۱۵ شراب اور نبذہ مسکر کا ذکر ہرگز اس حدیث کے شاذ نادری ہونے کی
دلیل نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ شراب و نبذہ کی طہارت دوسری احادیث میں بھی
آئی ہے۔ انشاء اللہ تعالیٰ آئندہ ظاہر ہوگا۔ ۱۲

مناظرہ فی ذکر الدم وقدره الجوف فیکون ان حمل فیها یعلق بقطرة دم ان نحمله علی ضرب من الاستجاب باقدا من الاجاب

على الوجوب لما يتناقض الخبر باب مقدار ما يكون بين البئر والبالوعة - اخبرني الشيخ ابو عبد الله رحمه الله عن احمد بن محمد بن ابيه

باب - کنوین اور چبچ کے درمیان مین گستدر فاصلہ ہونا چاہیے۔

بجھے شیخ ابو عبد اللہ رحمہ اللہ نے احمد بن محمد سے اُنھوں نے اپنے والد سے اُنھوں نے
 صفار سے اُنھوں نے احمد بن محمد سے اُنھوں نے محمد بن سنان سے اُنھوں نے حسن بن
 رباط سے اُنھوں نے ابو عبد اللہ علیہ السلام سے روایت کر کے خبر دینی کہتے تھے کہ
 میں نے امام مہدوح سے چہ بچہ کے بابت پوچھا جو کنوئین سے اونچا ہو۔ امام نے فرمایا
 کہ اگر کنوئین سے نیچا ہو تو پانچ گز اور اگر کنوئین سے اونچا ہو تو ہر طرف سے سات گز
 ہونا چاہیے اور یہ بہت ہی۔ احمد بن محمد نے محمد بن اسمیل سے اُنھوں نے ابو اسمیل سراج
 سے اُنھوں نے عبد اللہ بن عثمان سے اُنھوں نے قدامہ بن ابی زید جال سے اُنھوں نے
 ہاشم سے بعض اصحاب سے اُنھوں نے ابو عبد اللہ علیہ السلام سے روایت کی جو وہ کہتے
 تھے میں نے امام مہدوح سے پوچھا کہ کنوئین اور چہ بچہ کے درمیان کس قدر فاصلہ ہونا چاہیے
 امام نے فرمایا اگر زمین نرم ہو تو سات گز اور اگر ہارٹی ہو تو پانچ گز۔ پھر فرمایا کہ پانی
 قبلہ سے داہنی سمت بہ جائے اور قبلہ کی داہنی سمت سے قبلہ کی بائیں طرف بہ جائے اور
 قبلہ کی بائیں جانب سے قبلہ کی داہنی طرف بہ جائے اور قبلہ سے پشت قبلہ کی طرف بہ
 اور مجھے حسین بن عبد اللہ نے ابو محمد یعنی حسن بن حمزہ علوی سے اُنھوں نے علی بن ہشام
 ابن ہاشم سے اُنھوں نے اپنے والد سے اُنھوں نے حماد سے اُنھوں نے حریر سے اُنھوں نے
 زرارہ اور ابو بصیر اور محمد بن مسلم سے روایت کر کے خبر دی یہ لوگ کہتے تھے کہ ہشام
 پوچھا کہ ایک کنوان ہے جس سے وضو کیا جاتا ہے اور اُس سے قریب ہی پیشاب ہوتا ہے کیا
 وہ اُس کنوئین کو نجس کر دیکھا۔ امام نے فرمایا اگر وہ کنوان اُس وادی کی بلندی پر ہے
 وادی میں پیشاب نیچے سے بہتا ہو اور کنوئین کے اور اُس کے درمیان میں تین گز کا فاصلہ

عن ابي بصير عن احمد بن محمد بن محمد

بن سنان عن الحسن بن عطاء عن

ابن عبد الله عليه السلام قال سألت عن

البالوعة يمكن في البئر قال اذا

كانت اقل من البئر فحسبها ذراع

والكانت فوق البئر فسبحة اذرع

من کل حیة و ذلک کثیر الحمدین

محمد بن محمد بن اسماعیل عن ابی اسماعیل

اسراج عن عبد الله بن عثمان عن

قدامة بن ابی زید الجعفی عن ابن عباس

أما بنا عن أبي عبد الله عليه السلام في

سألتكم ادني بين البئر والباوند فقا

الكتاب سهل الفسحة اذرع والكتاب

جبل فحشیه و در غنم قال بحیری الماء

الى القبله انى يمين ويجرى عن يمين

إِقْبَلْ إِلَى سَيِّدِ الْقَبْلَةِ وَيُجْرَى عَنْ

يسار بقية الى بين بقية ولا يحجر

من اقبلة الى دبر اقبلة واخبرني

الحسين بن عبد الله بن محمد بن الحسين

بن حمزة الجاهلي عن علي بن ابي بصير بن ابي عمير عن حماد عن حريز عن زرارة ومحمد بن مسلم ابي بصير قالوا قالوا لعلنا نرى فيها ما نرى فيها

قال فقال ان كانت البئر في علي لوادي في بئر في الجبل من تحتها وكان نبيا قد رثته اذ راع لم يشين لك شي وان كانت البئر في سفلى لوادي وبئر
 انا وعلينا وكان بين البئر وبينه
 اذ راع لم يشينها وكان قن من بئر
 لم يوصا منه قال زارة فقلت له
 فان كان بئر في بئر فما وكان ليث
 على الارض فقال لم يكن في قرابيل
 باس فان استقرضه قليل فانه ثقب
 الارض ولا يولد حتى يبلغ اليه ليس
 على البئر منه باس فوصا منه انما
 ذلك اذا استفضل الماء وكذا خبرني
 الشيخ ابو عبد الله عن ابي محمد الحسن
 حمزة العلوي عن احمد بن ادريس
 عن احمد بن محمد بن يحيى عن عباد
 بن سليمان عن سعد بن سعد عن
 محمد بن القاسم عن ابي الحسن السلام
 في البئر كون نبيا وبئر الكنيف
 خمسة اذ راع وقل واكثر فوصا
 قال ليس كبر من قرب لا بعد فوصا
 منها ففيل ما لم يتغير الماء وقال
 محمد بن الحسن ان الخبر يدل على

تو وہ نجس نہیں کر لیا اور اگر کنواں وادی کے نشیب میں ہو اور پانی اُسکے اوپر سے
 بہتا ہو اور کنوئین کے اور اس کے درمیان میں سات گز کا فاصلہ ہو تب بھی نجس کر لیا
 ہاں اس سے کم ہو تو اُس سے وضو نہ کیا جائے۔ زرارہ کہتے تھے کہ میں نے امام سے
 کہا کہ اگر وہ پیشاب اُس کنوئین سے ملا ہوا بہتا ہو مگر زمین پر ٹھہرنا نہ ہو تو امام نے
 فرمایا جب تک اُسکو زمین پر قرار نہ ہوا وقت تک کچھ حرج نہیں اور اگر کچھ مقدار
 قلیل اس کی ٹھہر بھی جائے گی تو وہ اُس قدر نہ ہوگی کہ زمین میں سوراخ کر کے کنوئین
 تک پہنچ جائے اس نجات سے کنوئین میں کوئی خرابی نہ آئیگی تم اُس سے وضو کرو۔
 ہاں اگر کُل پانی رنگین ہو جائے تو البتہ۔ اور مجھے شیخ ابو عبد اللہ نے ابو محمد یعنی
 حسن بن حمزہ علوی سے اُنھوں نے احمد بن ادريس سے اُنھوں نے محمد بن احمد بن یحییٰ
 سے اُنھوں نے عباد بن سلیمان سے اُنھوں نے سعد بن سعد سے اُنھوں نے محمد بن
 قاسم سے اُنھوں نے ابو الحسن علیہ السلام سے روایت کر کے خبر دی کہ جس کنوئین
 اوچا خانہ کے درمیان پانچ گز یا اس سے کم زیادہ کا فاصلہ ہو اس وضو کیا جائے
 امام نے فرمایا قرب یا بعد میں کچھ خرابی نہیں ہو اُس سے وضو کیا جائے اور غسل کیا
 جائے جب تک پانی متغیر نہ ہو۔ محمد بن حسن نے کہا کہ یہ حدیث اس بات پر دلالت
 کرتی ہے کہ گذشتہ سب حدیثیں استجاب پر محمول ہیں نہ حرمت یا وجوب پر۔

ترجمہ استبصار کی پہلی جلد ختم کی گئی اور انشاء اللہ تعالیٰ
 جلد دوم ابواب استنجاء سے شروع ہوگی
 والحمد للہ تعالیٰ
 اولاً و آخراً

مضمون نگاری کے قواعد

النجم کو بھی مضمون نگاروں کی بہت ضرورت ہو مگر النجم کی مضمون نگارے کے لیے حسب ذیل قواعد کی پابندی ضروری ہے اور جو ان قواعد کی پابندی نہیں کیے جن صاحب مضمون درج نہ ہو وہ براہ کرم معاف فرمائیں اور عدم اندراج کی جواب دہی میں بھی ذکر کا عزیز وقت نہ ضائع ہونا چاہیے نہ مضمون کی واپسی کا صرف دفتر کے ذمہ ہونا چاہیے۔

وہ قواعد ہیں

- (۱) مضمون علمی یا مذہبی ہو اور مضمون نگار اس سبب میں کافی واقفیت و نہارت رکھتا ہو۔
- (۲) جو مضامین فرق مخالفہ کے رد میں ہوں انہیں تحقیق و الزام دونوں چیزوں سے کام لیا گیا ہو۔ اور الزام میں مخالف کے مذہب پر پوری اطلاع کا ثبوت ملے۔ تہذیب و متانت کا پورا لحاظ ہو گا لیون کا جواب بھی دعا و شنکے ساتھ ہو اور مضمون نگار اس کا بھی ملزم ہو کہ مخالف کے جواب کا جواب کا سلسلہ جب تک چلے اپنا قلم نہ روکے۔
- (۳) عبارت میں گنجلک و طول بالکل نہ وصاف لیں دو ہو۔ عربی فارسی کی عبارتیں اگر منقول ہوں تو ان کا ترجمہ بھی جاننا ہو۔
- (۴) خط صاف ہو کہ پڑھنے والے کو کسی مقام پر اشتباہ نہ پیدا ہو۔
- (۵) مضمون النجم کے موجودہ پیمانہ پر آٹھ صفحہ سے زائد نہ ہو کبھی کبھی اس قدر ضروری مضمون کو سولہ صفحہ تک دیے جائیں گے۔
- (۶) مضمون نگار صاحبان دفتر ہائے کسی سلسلہ اور معاوضہ کے آر ز و مند نہ ہوں۔ ان اجر ہمہ الا علی اللہ
- (۷) جن صاحب کا مضمون پسند آجائے گا اور وہ ہر ماہ میں ایک مضمون دینے کا وعدہ کرے گا تو اس کے نام النجم ہدیہ جاری کر دیا جائے گا اور انعامی کتاب میں جو خریداران النجم کے لیے تجویز ہوا کریں گی ان کو بھی ملتی رہیں گی۔
- (۸) جو مضمون حسن و خوبی کی اس حد تک پہنچ جائے کہ عام طور پر لوگوں کو اس کا خبر نہانا مفید سمجھا جائے اس کے لکھنے والے کو ہر فروخت کی قیمت کا خمس بذریعہ منی آڈر (نہ بریت معاوضہ) بھیجا جائے گا۔
- (۹) اگر کسی صاحب کی نظر سے مخالف کا کوئی مضمون جو اسلام پر حملہ آور ہو گزرے اور وہ قابلیت و فرصت نہ رکھتے ہوں تو اس مضمون کو بعینہ یا اگر انگریزی زبان میں ہو تو مع ترجمہ کے دفتر ہذا میں بھیج دیں۔
- (۱۰) ہر مضمون زائد از زائد ایک ماہ کے اندر ہی اندر اس کی ضرورت کو ملحوظ رکھ کر شائع ہو جائے گا اور اگر کوئی عائق قوی پیش آجائے گا تو مضمون نگار کو اطلاع دیا جائے گی۔

ماء اللحم انگوری

دوا تہ

پار سال یہ اللہ نہیں کشید ہوا اور شائقین کے درخواستوں پر غدر کر دیا گیا اس سال ابھی سے ان حضرات کا اصرار شروع ہو گیا جو اسکے فوائد اور بنیظیر فوائد کا تجربہ کر چکے ہیں لہذا تمام شائقین کو اطلاع دیجاتی ہے کہ ماء اللحم تیار ہے۔ فی الواقع طب یونانی کو اپنی اس ایجاد پر جس قدر ناز ہو چکا اس زمانہ میں جب کہ ہر چیز کے جواہر اور عرق کچ رہے ہیں ڈاکٹری حد کمال کو پہنچ چکی ہے مگر ماء اللحم کے مثل کوئی چیز ایجاد نہ ہو سکی۔

ماء اللحم۔ ایسی ہی چیز ہے کہ اگر ایمن ایمانداری سے سب اجزاء شریک کیے جائیں اور باقاعدہ کشید کیا جائے تو اس سے بہتر خون صالح کی پیدا کر نیوالی خون فاسد کی اصلاح کر نیوالی دل و دماغ و معدہ اور تمام اعضاے رئیسہ اور علی الخصوص ارواح ثلاثہ کو قوت دینے والی کوئی چیز اس سے بہتر نہیں ہو سکتی۔ اب اس امر کے باور کرانے کے لیے کہ اس ماء اللحم میں تمام اجزاء اور سیوہ جات شامل کیے گئے ہیں یہ بات کافی ہے کہ یہ ماء اللحم کارخانہ النجم میں خاص اہتمام سے کشید کیا گیا ہے کئی قسم کے گوشت سیب۔ انار۔ انگور خشک وزعفران اور دوسری خوش بوینہ چیزیں تولید خون کی یہ کیفیت ہے کہ صرف تین روز پینے کے بعد آپ اپنے جسم کا وزن کراؤں تو وزن سابق سے بہت کچھ فرق ہوگا۔

اس ماء اللحم کی قیمت

باوجود ان تمام خوبیوں کے صرف چھ فی تول ہو۔ ہر تولوں کے خریدار سے صرف ۱۱۰۰ روپے لیے جائینگے محصولہ ایک محصولہ ریوے بہر حال خریدار کے ذمہ رہیگانی ط خط و کتابت میں تہ صاف ہو قریب کے ریوے آئین یا ڈاکخانہ کا نام بہت صاف ہو ڈاکخانہ کیلئے ضلع اور ریوے آئین کیلئے ضلع اور لین کا نام ہونا نہایت ضروری ہے۔

راقم خیر النجم لکھنؤ عہد المطابع یطمانالہ